

دورہ حدیث کے طلباء و طالبات کیلئے گراں قدر تحفہ

# أنوار السنن

شرح

## المجمع السنن للترمذی

مؤلف: مولانا عبدالغنی طاہر دہلوی مدظلہ

زمزم پبلشرز

دورۂ حدیث کے طلباء و طالبات کیلئے گراں قدر تحفہ

# أنوار السنن

شرح

## المجمع السنن للترمذی

تأليف  
حضرت مولانا عبد الغنی طارق الدھیانی مدظلہ  
فاضل جامعۃ اشرفیہ الہیہ۔ ائمۃ اسلامیات جامعۃ اسلامیہ دارالعلوم  
اسلامیہ حدیث و تفسیر جامعۃ اسلامیہ دارالعلوم اسلامیہ دارالعلوم اسلامیہ دارالعلوم

الماشر

زمزم پبلشرز

زمزم پبلشرز، ۱۱/۱۱/۱۱  
زمزم پبلشرز، ۱۱/۱۱/۱۱

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

## ضروری گزارش

ایک مسلمان مسلمان ہونے کی پیشیت  
سے قرآن مجید، احادیث، روایات، دینی کتب  
میں حوالہ دینی یا قسم نہیں کر سکتا۔ اور جو احادیث  
جو بھی ہوں ان کی گنجائش اصلاح کو بھی اجتناب  
استقامت کا ہے۔ ایسی ہوتے ہیں کہ کتب کی گنجائش  
عمدہ کو کچھ صرف کرتے ہیں۔

ہم انسانی انسان کے انکار  
انسانی کے بارے میں کسی علمی یا قلمی  
اور نہ ہی گزارش نہ کر سکتے ہیں۔ اس لیے  
مطلوبہ فراموشی کرنا کہ اس کے بارے میں کسی  
انسان کو سکتا ہو کہ آپ کھولنا علمی  
تحریر و تفسیر کے صدق ان کا ہے۔  
جو ان کو اللہ تعالیٰ رحمت سے حبلاً حوالہ

— کتاب —

اجتہاد اعظمیہ پبلشرز

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————

کتاب: —————

صفحہ: —————

تاریخ: —————





| صفحة | المحتوى                              |
|------|--------------------------------------|
| ٩٨   | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ٩٩   | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠١  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٢  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٣  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٤  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٥  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٦  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٧  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٨  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٠٩  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٠  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١١  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٢  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٣  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٤  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٥  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٦  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٧  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٨  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١١٩  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٢٠  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٢١  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٢٢  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٢٣  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٢٤  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |
| ١٢٥  | باب ما جاء في رداءه تعالى في آية كذا |

| سجل | مثنوي   |
|-----|---|
| ١٢٤ | باب ما جاء في المصنعة والامتنان   |
| ١٢٥ | باب المصنعة والامتنان من كلب واجل   |
| ١٢٦ | باب في تحليل اللحية   |
| ١٢٧ | باب ما جاء في مسح الرأس انه يبدأ بقلبك الرأس إلى مؤخره ...<br>فالحل بعد واقهر |
| ١٢٨ | باب ما جاء في مسح الرأس مرة   |
| ١٢٩ | باب ما جاء انه يأخذ لراسه ماء حديد  |
| ١٣٠ | باب التراب مست  |
| ١٣١ | باب مسح الاثنين ظفرهما وباطنهما   |
| ١٣٢ | باب ما جاء ان الأطفال من الرأس  |
| ١٣٣ | باب في تحليل الاصبع لمحلل الاصابع   |
| ١٣٤ | باب ما جاء في تحليل الأصابع من الخيل  |
| ١٣٥ | باب من شرب الخمر في   |
| ١٣٦ | باب ما جاء في الوضوء مرة  |
| ١٣٧ | باب في وضوء النبي صلى الله عليه وسلم كيف كان                                  |
| ١٣٨ | باب في التوضوء بعد الوضوء   |
| ١٣٩ | باب في استماع الوضوء  |
| ١٤٠ | باب المستعمل بعد الوضوء   |
| ١٤١ | باب ما يقول بعد الوضوء  |
| ١٤٢ | باب الوضوء باليد  |
| ١٤٣ | باب الوضوء لكل مخلوق  |
| ١٤٤ | باب في وضوء الرجل والنساء من الماء واحد                                       |
| ١٤٥ | باب ما جاء ان الماء لا ينقض الوضوء  |





| العدد | الموضوع                         |
|-------|---------------------------------|
| ١٨١   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٢   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٣   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٤   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٥   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٦   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٧   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٨   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٨٩   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٠   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩١   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٢   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٣   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٤   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٥   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٦   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٧   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٨   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ١٩٩   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٠   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠١   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٢   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٣   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٤   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٥   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٦   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٧   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٨   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢٠٩   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |
| ٢١٠   | باب ما جاء في الفسل من الحنابلة |

| صفحة | عنوان   |
|------|---|
| ٢١٢  | باب ما جاء في تحريم الزمان كالحكم                               |
| ٢١٣  | باب ما جاء في تحريم ما حذر الزمان كالحكم                        |
| ٢١٥  | باب ما جاء في الاستحاضة خصوصاً لكل صلوة                         |
| ٢١٦  | باب في الاستحاضة أنها تجمع بين الصلوتين بصل واحد                |
| ٢١٧  | باب ما جاء في العائض أنها لا تقضى الصلوة                        |
| ٢١٨  | باب ما جاء في الحبس والعائض أنهما لا يطران القرآن               |
| ٢١٩  | باب ما جاء في مباشرة العائض                                     |
| ٢٢٠  | باب ما جاء في العائض تسأل الشيء من المسجد                       |
| ٢٢١  | باب ما جاء في كراهية تلبس العائض                                |
| ٢٢٢  | باب ما جاء في الكفارة في ذلك                                    |
| ٢٢٣  | باب ما جاء في غسل دم الحيض عن الثوب                             |
| ٢٢٤  | باب ما جاء في كم تمسك النساء                                    |
| ٢٢٥  | باب ما جاء في الرجل يقوف على نسائه يغسل واحد كل يطوفه           |
| ٢٢٦  | باب ما جاء في غسل واحد  |
| ٢٢٧  | باب ما جاء في ما يجب من الغسل في وقت واحد كالمسجد فيبدأ بالرجال |
| ٢٢٨  | باب ما جاء في التيمم  |
| ٢٢٩  | باب ما جاء في الأثر حسب   |
| ٢٣٠  | باب ما جاء في أن الرجل يطرح القرآن على كتفه حال ما لم يكن حياً  |
| ٢٣١  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٣٢  | باب ما جاء في البول   |
| ٢٣٣  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٣٤  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٣٥  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٣٦  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٣٧  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٣٨  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٣٩  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٠  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤١  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٢  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٣  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٤  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٥  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٦  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٧  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٨  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٤٩  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |
| ٢٥٠  | باب ما جاء في البول يصب الأرض                                   |

| سجل | موضوع                                    |
|-----|--|
| ٢٢٤ | باب ما جاء في تحجيل النحر في وقت الضلوة  |
| ٢٢٥ | باب ما جاء في تحجيل الظهر في وقت الضلوة  |
| ٢٢٦ | باب ما جاء في تحجيل العصر في وقت الضلوة  |
| ٢٢٧ | باب ما جاء في تحجيل المغرب في وقت الضلوة |
| ٢٢٨ | باب ما جاء في تحجيل العشاء في وقت الضلوة |
| ٢٢٩ | باب ما جاء في تحجيل النحر في وقت الضلوة  |
| ٢٣٠ | باب ما جاء في تحجيل الظهر في وقت الضلوة  |
| ٢٣١ | باب ما جاء في تحجيل العصر في وقت الضلوة  |
| ٢٣٢ | باب ما جاء في تحجيل المغرب في وقت الضلوة |
| ٢٣٣ | باب ما جاء في تحجيل العشاء في وقت الضلوة |
| ٢٣٤ | باب ما جاء في تحجيل النحر في وقت الضلوة  |
| ٢٣٥ | باب ما جاء في تحجيل الظهر في وقت الضلوة  |
| ٢٣٦ | باب ما جاء في تحجيل العصر في وقت الضلوة  |
| ٢٣٧ | باب ما جاء في تحجيل المغرب في وقت الضلوة |
| ٢٣٨ | باب ما جاء في تحجيل العشاء في وقت الضلوة |
| ٢٣٩ | باب ما جاء في تحجيل النحر في وقت الضلوة  |
| ٢٤٠ | باب ما جاء في تحجيل الظهر في وقت الضلوة  |
| ٢٤١ | باب ما جاء في تحجيل العصر في وقت الضلوة  |
| ٢٤٢ | باب ما جاء في تحجيل المغرب في وقت الضلوة |
| ٢٤٣ | باب ما جاء في تحجيل العشاء في وقت الضلوة |
| ٢٤٤ | باب ما جاء في تحجيل النحر في وقت الضلوة  |
| ٢٤٥ | باب ما جاء في تحجيل الظهر في وقت الضلوة  |
| ٢٤٦ | باب ما جاء في تحجيل العصر في وقت الضلوة  |
| ٢٤٧ | باب ما جاء في تحجيل المغرب في وقت الضلوة |
| ٢٤٨ | باب ما جاء في تحجيل العشاء في وقت الضلوة |
| ٢٤٩ | باب ما جاء في تحجيل النحر في وقت الضلوة  |
| ٢٥٠ | باب ما جاء في تحجيل الظهر في وقت الضلوة  |

| صفحة | عنوان  |
|------|--|
| ٢٦٠  | باب ما جاء في الجمع بين الصلوتين .....                 |
| ٢٦٠  | باب ما جاء في .....                                    |
| ٢٦١  | باب ما جاء في يد الاذان .....                          |
| ٢٦٢  | باب ما جاء في التراجع في الاذان .....                  |
| ٢٦٢  | باب ما جاء في امران الاقامة .....                      |
| ٢٦٤  | باب ما جاء في التوسل في الاذان .....                   |
| ٢٦٨  | باب ما جاء في دخول الاصبع في الاذن عند الاذان .....    |
| ٢٦٩  | باب ما جاء في التوسل في الفجر .....                    |
| ٢٦٩  | باب ما جاء ان من اذن لله يسم .....                     |
| ٢٧٠  | باب ما جاء في تكرار الاذان بغير وضوء .....             |
| ٢٧٠  | باب ما جاء ان الامام ابقى ولا تقبض .....               |
| ٢٧٠  | باب ما جاء في الاذان بالليل .....                      |
| ٢٧١  | باب ما جاء في تكرار الاذان من المسجد بعد الاذان .....  |
| ٢٧٢  | باب ما جاء في الاذان في السفر .....                    |
| ٢٧٣  | باب ما جاء في فضل الاذان .....                         |
| ٢٧٣  | باب ما جاء ان الامام صام من الطلوع حتى .....           |
| ٢٧٣  | باب ما يقول الا اول التلوة .....                       |
| ٢٧٤  | باب ما جاء في تكرار الاذان على الاذان آخر .....        |
| ٢٧٥  | باب ما جاء في فضل الصلوات الخمس .....                  |
| ٢٧٥  | باب ما جاء في فضل الصلوات الخمس .....                  |
| ٢٧٥  | باب ما جاء في فضل الصلاة .....                         |
| ٢٧٨  | باب ما جاء في الجماعة في المسجد انه يجلس فيه مرة ..... |

| صفحة | عنوان   |
|------|---|
| ٢٤٠  | باب ما جاء في فصل الصلوة الأولى                 |
| ٢٤١  | باب ما جاء في الأمانة الصلوة                    |
| ٢٤١  | باب ما جاء في المني منكم أولوا الأخرام واليهي   |
| ٢٤٢  | باب ما جاء في كراهية الصلوة بين السورى          |
| ٢٤٢  | باب ما جاء في الصلوة خلف الصلوة خلف             |
| ٢٤٣  | باب ما جاء في الرجل يصلى ومعه رجل               |
| ٢٤٣  | باب ما جاء في الرجل يصلى مع الرجلين             |
| ٢٤٣  | باب ما جاء في الرجل يصلى ومعه رجلان ومعه        |
| ٢٤٣  | باب ما جاء من خلق بالإمامة                      |
| ٢٤٤  | باب ما جاء إذا لم يجدكم الناس فليخلف            |
| ٢٤٤  | باب ما جاء في تحريم الصلوة وتحتيتها             |
| ٢٤٤  | باب ما في بشر الأصابع عند التكبير               |
| ٢٤٤  | باب ما في فصل التكبير الأولي                    |
| ٢٤٥  | باب ما يقول عند الفراغ الصلوة                   |
| ٢٤٥  | باب ما جاء في ترك التحيم بسم الله الرحمن الرحيم |
| ٢٤٥  | باب ما في الفراغ الصلوة بالجلوس للرب العالمن    |
| ٢٤٦  | باب ما جاء أنه لا صلوة إلا بشهادة الكعبة        |
| ٢٤٨  | باب ما جاء في السائق                            |
| ٢٥٣  | باب ما جاء في وجوب الحج والعمرة                 |
| ٢٥٥  | باب ما جاء في وجوب الحج                         |
| ٢٥٦  | باب ما جاء في السكنين                           |
| ٢٥٦  | باب ما جاء في وضع اليمن على الشمال في الصلوة    |
| ٢٦٠  | باب ما جاء في التكبير عند الحج والعمرة          |

| الرقم | المواضع  |
|-------|--|
| ٢١٨   | باب ما جاء في رفع اليدين عند الركوع                |
| ٢١٩   | باب ما جاء في الألف                                |
| ٢٢٠   | باب ما جاء في الألف من الله تعالى والحمد لله تعالى |
| ٢٢١   | باب ما جاء في التسبيح في الركوع والسجود            |
| ٢٢٢   | باب ما جاء في شئ من القراءة في الركوع والسجود      |
| ٢٢٣   | باب ما جاء في لا يقيم صليته في الركوع والسجود      |
| ٢٢٤   | باب ما يقول الرجل إذا رفع رأسه من الركوع           |
| ٢٢٥   | باب ما جاء في وضع اليدين قبل الركعتين في السجود    |
| ٢٢٦   | باب ما جاء في السجود على النجاسة والألف            |
| ٢٢٧   | باب ما جاء في كراهية الإلقاء بين المسحطين          |
| ٢٢٨   | باب ما يقول بين السجدين                            |
| ٢٢٩   | باب ما جاء في الاعتصام في السجود                   |
| ٢٣٠   | باب ما جاء في كيف يتوضأ من السجود                  |
| ٢٣١   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٢   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٣   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٤   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٥   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٦   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٧   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٨   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٣٩   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٠   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤١   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٢   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٣   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٤   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٥   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٦   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٧   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٨   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٤٩   | باب ما جاء في التشهد                               |
| ٢٥٠   | باب ما جاء في التشهد                               |

| صفحه | عنوان   |
|------|---|
| ۳۳۵  | باب احتساب منكره و تركه في الصلاة                       |
| ۳۳۵  | باب ما جاء في الصلاة على احد كبر السجدة غير كبر وكعتين  |
| ۳۳۶  | باب ما جاء في كراهية ان يتعد على الفرض سجدة             |
| ۳۳۶  | باب ما جاء في التردد في المسجد                          |
| ۳۳۸  | باب ما جاء في كراهية البيع والشراء والشد العصابة والشعر |
|      | في المسجد   |
| ۳۳۸  | باب ما جاء في المسجد الذي اُمر على التفرقة              |
| ۳۳۹  | باب ما جاء في ان المسجد الفضل                           |
| ۳۴۰  | باب ما جاء في القعود في المسجد ونظر الصلوة من الفضل     |
| ۳۴۱  | باب ما جاء في الصلوة على النخلة                         |
| ۳۴۱  | باب ما جاء في لا يقطع الصلوة إلا الكلب والحمار والبراءة |
| ۳۴۲  | باب ما جاء في ابتداء القبلة                             |
| ۳۴۳  | باب ما جاء في ما بين المستوفى والمغرب قبلة              |
| ۳۴۳  | باب ما جاء في الرجل يصلي غير القبلة في الغيب            |
| ۳۴۴  | باب ما جاء في كراهية ما يصلي اليه وفيه                  |
| ۳۴۴  | باب ما جاء في الصلوة في برأى الغمام والخطايا الا على    |
| ۳۴۶  | باب ما جاء في الصلوة على الدنيا حيث ما توجهت به         |
| ۳۴۶  | باب ما جاء في اختيار الغشاء والبيت الصلوة لله والاعتناء |
| ۳۴۷  | باب ما جاء في ان قوماً فلا يصلي بهم                     |
| ۳۴۹  | باب ما جاء في كراهية ان يخطى الا على نية بالدعاء        |
| ۳۵۰  | باب ما جاء في ان يخطى الا على قاعدة الصلوة القعدة       |
| ۳۵۱  | باب ما جاء في   |
| ۳۵۱  | باب ما جاء في الاشارة في الصلوة                         |

| صفحة | عنوان   |
|------|---|
| ٣٥٩  | باب ما جاء من صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم .....      |
| ٣٦٠  | باب ما جاء في كراهية السفل في الصلوة .....                    |
| ٣٦١  | باب ما جاء في النهي عن الاحتجاز في الصلوة .....               |
| ٣٦١  | باب ما جاء في التثني في الصلوة .....                          |
| ٣٦١  | باب ما جاء في قول القيام في الصلوة .....                      |
| ٣٦٢  | باب ما جاء في سجدة السهو قبل السلام .....                     |
| ٣٦٣  | باب ما جاء في سجدة السهو بعد السلام والتكليم .....            |
| ٣٦٣  | باب ما جاء في التشهد في سجدة السهو .....                      |
| ٣٦٥  | باب ما جاء فيمن يشك في الزيادة والنقصان .....                 |
| ٣٦٥  | باب ما جاء في الرجل يسفل في الركعتين من الظهر والعصر .....    |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في الصلوة في الغد .....                            |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في القنوت في صلوة الفجر .....                      |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في الرجل يحدث بعد التشهد .....                     |
| ٣٦٩  | باب ما جاء اذا كان المطر في الصلوة في الرجال .....            |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في الصلوة على المذبة في البطن والمطر .....         |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في تحصيل ركعتي الفجر والمغرة فيهما .....           |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في التكليم بعد ركعتي الفجر .....                   |
| ٣٦٩  | باب ما جاء لا يصح بعد طلوع الفجر الا ركعتي .....              |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في الاحتجاج بعد ركعتي الفجر .....                  |
| ٣٦٩  | باب ما جاء اذا لم يصب الصلوة فلا صلاة الا المكتوبة .....      |
| ٣٦٩  | باب ما جاء فيمن نوى الركعتين قبل الفجر يتلوهما بعد صلوة ..... |
|      | الصبح .....   |
| ٣٦٩  | باب ما جاء في الاربع قبل الظهر .....                          |





| مقابلة | مقالات   |
|--------|--|
| ٢٨٨    | باب ما جاء في الحلق في الخطبة                  |
| ٢٨٩    | باب ما جاء في قصر الخطبة                       |
| ٢٩٠    | باب في الركوع إذا جاء الرجل والامام بخطبة      |
| ٢٩١    | باب ما جاء في كراهية الكلام والامام بخطبة      |
| ٢٩٢    | باب ما جاء في كراهية التحني يوم الجمعة         |
| ٢٩٣    | باب ما جاء في كراهية الاحياء والامام بخطبة     |
| ٢٩٤    | باب ما جاء في اذان الجمعة                      |
| ٢٩٥    | باب ما جاء في الكلام بعد نزول الامام من المنبر |
| ٢٩٦    | باب في الصلوة قبل الجمعة ويعقها                |
| ٢٩٧    | باب في من يدرك من الجمعة كعة                   |
| ٢٩٨    | باب ما جاء في السفر يوم الجمعة                 |
| ٢٩٩    | باب ابواب العيدين                              |
| ٣٠٠    | باب في صلوة العيدين قبل الخطبة                 |
| ٣٠١    | باب في صلوة العيدين بعد اذان والا اقامة        |
| ٣٠٢    | باب في القراءة في العيدين                      |
| ٣٠٣    | باب في التكبير في العيدين                      |
| ٣٠٤    | باب في لا صلوة قبل العيدين ولا بعدهما          |
| ٣٠٥    | باب في خروج النساء في العيدين                  |
| ٣٠٦    | باب ابواب السفر - باب التخصير في السفر         |
| ٣٠٧    | باب ما جاء في كم للقصر الصلوة                  |
| ٣٠٨    | باب ما جاء في الشروع في السفر                  |
| ٣٠٩    | باب ما جاء في صلوة الاستسقاء                   |
| ٣١٠    | باب في صلوة الكسوف                             |

| صفحة | عنوان   |
|------|---|
| ٢١٢  | باب كيف القراءة في الكسوف .....                                 |
| ٢١٤  | باب ما جاء في صلوة الجوف .....                                  |
| ٢١٤  | باب صلوة الجوف في طريقه .....                                   |
| ٢١٥  | باب ما جاء في سجود القرآن .....                                 |
| ٢١٩  | باب ما جاء في خروج النساء إلى المساجد .....                     |
| ٢٢٠  | باب ما جاء في الذي يقضي النسيئة ثم يؤم شخص بعد ذلك .....        |
| ٢٢١  | باب ما ذكر من الوضوء في السجود على التراب في البحر والبر .....  |
| ٢٢٢  | باب كراهية أن ينظر الناس الإمام وهم قيام عند الحاج الصلاة ..... |
| ٢٢٢  | باب ما يجوز في الصلوة والعمل في صلوة التطوع .....               |
| ٢٢٣  | باب أبواب الركوة .....  |
| ٢٢٣  | باب ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في منع الركوة .....  |
|      | عن التشديد .....  |
| ٢٢٣  | باب ما جاء إذا أقيمت الركوة فقد قضيت ما عليك .....              |
| ٢٢٤  | باب ما جاء في ركوة التلعب والورق .....                          |
| ٢٢٥  | باب ما جاء في ركوة الإبل والغنم .....                           |
| ٢٢٦  | باب ما جاء في ركوة البقر .....                                  |
| ٢٢٦  | باب ما جاء في كراهية أحد خيار المال في الصدقة .....             |
| ٢٢٦  | باب ما جاء في صدقة الزرع والخس والجوز .....                     |
| ٢٢٧  | باب ما جاء ليس في الخيل والرقيق صدقة .....                      |
| ٢٢٧  | باب ما جاء في ركوة العسل .....                                  |
| ٢٢٧  | باب ما جاء لا ركوة على المال المستفاد حتى يحول عليه الحول ..... |
| ٢٢٥  | باب ما جاء ليس على المسلمين جزية .....                          |
| ٢٢٨  | باب ما جاء في ركوة الحلبي .....                                 |

مواضع

الرقعة

- باب ما جاء في ركوة الخضر واثنتي عشرة مائة ..... ٢٢٤
- باب ما جاء في ركوة مال اليمامة ..... ٢٢٥
- باب ما جاء في العجماء جرحها جوار وفي الركاز الخمس ..... ٢٢٦
- باب ما جاء في ركوة مال اليمامة ..... ٢٢٧
- باب ما جاء في الخمر ..... ٢٢٨
- باب ما جاء في الصدقة في حله من الإعتداء فترة على القطر ..... ٢٢٩
- باب ما جاء في ركوة ..... ٢٣٠
- باب ما جاء في الصدقة من الفارمين وعجزهم ..... ٢٣١
- باب ما جاء في كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته وأولاده ..... ٢٣٢
- باب ما جاء في المال حقا سوى الركوة ..... ٢٣٣
- باب ما جاء في الصدقة في بيت حلقه ..... ٢٣٤
- باب ما جاء في نكحة السرا من بيت زوجها ..... ٢٣٥
- باب ما جاء في صدقة القطر ..... ٢٣٦
- باب ما جاء في تشييعها قبل الصلاة ..... ٢٣٧
- باب ما جاء في تعجيل الركوة ..... ٢٣٨
- باب أبواب الصوم ..... ٢٣٩
- باب ما جاء في فضل شهر رمضان ..... ٢٤٠
- باب ما جاء في نكح أهل بيته وأولادهم ..... ٢٤١
- باب ما جاء في الإفطار يوم تطهرون والأصحى يوم تطهرون ..... ٢٤٢
- باب ما جاء في الوجبة في الإفطار للمحلي والمخارج ..... ٢٤٣
- باب ما جاء في كتمان القدر في رمضان ..... ٢٤٤
- باب ما جاء في الأصيام لمن لم يخرم من الليل ..... ٢٤٥

| رقم | عنوان   |
|-----|---|
| ٢٥١ | باب ما جاء في صوم الأربعة والحبس                        |
| ٢٥٢ | باب ما جاء في كراهية الحجامة للمسلم                     |
| ٢٥٣ | باب ما جاء في قيام شهر رمضان                            |
| ٢٥٤ | باب أبواب الحج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم          |
| ٢٥٥ | باب ما جاء في حرم مكة                                   |
| ٢٥٦ | باب ما جاء في ثواب الحج والعرفة                         |
| ٢٥٧ | باب ما جاء في التعليق في ترك الحج                       |
| ٢٥٨ | باب ما جاء في إيجاب الحج بالزاد والراحلة                |
| ٢٥٩ | باب ما جاء في حكم فرض الحج                              |
| ٢٦٠ | باب ما جاء في حكم حج النبي صلى الله عليه وسلم           |
| ٢٦١ | باب ما جاء في حكم الحصر النبي صلى الله عليه وسلم        |
| ٢٦٢ | باب ما جاء في من كان موضع اجرة النبي صلى الله عليه وسلم |
| ٢٦٣ | باب ما جاء في الفرائض                                   |
| ٢٦٤ | باب ما جاء في النسخ                                     |
| ٢٦٥ | باب ما جاء فيما لا يجوز للمسلم من                       |
| ٢٦٦ | باب ما جاء في ليس السراويل والخصم يتحريم إذا لم يخط     |
| ٢٦٧ | الأزار والمطبخ  |
| ٢٦٨ | باب ما جاء في ما يقتل المسلم من المواب                  |
| ٢٦٩ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٠ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧١ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٢ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٣ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٤ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٥ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٦ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٧ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٨ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٧٩ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |
| ٢٨٠ | باب ما جاء في كراهية ترويض المصوم                       |

مثنوان

| الصفحة | الموضوع  |
|--------|--|
| ٢٤٧    | باب ما جاء في تقصير الصلاة على                       |
| ٢٤٨    | باب ما جاء أن عرفه كلها مؤلف                         |
| ٢٤٩    | باب ما جاء في تقصير الصلاة من جميع المثل             |
| ٢٥٠    | باب (أما ترأب)                                       |
| ٢٥١    | باب ما جاء في شعار الدين                             |
| ٢٥٢    | باب ما جاء في تقليد العلم                            |
| ٢٥٣    | باب ما جاء إذا غلب الهوى ما يصنع به                  |
| ٢٥٤    | باب ما جاء في ركوب الصلاة                            |
| ٢٥٥    | باب ما جاء في جانب الرأى يبدأ في الحق                |
| ٢٥٦    | باب حصول تركات                                       |
| ٢٥٧    | باب ما جاء في الخلق والتقصير                         |
| ٢٥٨    | باب ما جاء أن المارة يطوف طوافاً واحداً              |
| ٢٥٩    | باب ما جاء في الرخصة للمرأة أن يرمي زوجها ويدهو يرمي |
| ٢٦٠    | باب (أما ترأب)                                       |
| ٢٦١    | باب (أما ترأب)                                       |
| ٢٦٢    | باب ما جاء في التكبير على الصلاة                     |
| ٢٦٣    | باب ما جاء في تركه في تركه                           |
| ٢٦٤    | باب ما جاء في القراءة على الصلاة بالكتاب             |
| ٢٦٥    | باب ما جاء في الصلاة على الميت في المسجد             |
| ٢٦٦    | باب ما جاء في ترك الصلاة على الشهيد                  |
| ٢٦٧    | باب ما جاء في ترك الصلاة على الشهيد                  |
| ٢٦٨    | باب ما جاء في ترك الصلاة على الشهيد                  |
| ٢٦٩    | باب ما جاء في ترك الصلاة على الشهيد                  |
| ٢٧٠    | باب ما جاء في ترك الصلاة على الشهيد                  |

| صفحہ | عنوان  |
|------|--|
| ۳۹۵  | باب ماجاء في استبدال السكر والحب .....                     |
| ۳۹۶  | باب ماجاء في الرجل يطلق امرأته البتة .....                 |
| ۵۰۱  | باب ابواب الرضاخ والطلاق .....                             |
| ۵۰۱  | باب ماجاء في امر له بعت .....                              |
| ۵۰۱  | باب ماجاء في الجمل .....                                   |
| ۵۰۲  | باب ماجاء في المطلقة لئلا لا تسكن لها ولا نفقة .....       |
| ۵۰۲  | باب ماجاء في طلاق قبل النكاح .....                         |
| ۵۰۳  | باب ماجاء في الخلع .....                                   |
| ۵۰۵  | باب كمال طلاق كذا .....                                    |
| ۵۰۵  | باب ماجاء في كفارة الظهور .....                            |
| ۵۰۶  | باب ابواب البويع .....                                     |
| ۵۰۷  | باب ماجاء في التجار وتسمية الشراء صلى الله عليه وسلم ..... |
| ۵۰۷  | باب ماجاء في البوي عن المحاللة والسرابة .....              |
| ۵۰۸  | باب ماجاء في كراهية بيع الثمرة .....                       |
| ۵۱۰  | باب ماجاء في كراهية بيع العور .....                        |
| ۵۱۳  | باب ماجاء في كراهية بيع ما ليس بعتة .....                  |



# بسم اللہ الرحمن الرحیم

## پیش لفظ

بندہ رحیم یار تعالیٰ کی معرفت و قدیم درگاہ جامعہ تھانویہ میں مشغول تدریس میں مصروف رہا اور مصروف ہے۔ جامعہ چونکہ بندہ کی مادر علمی بھی ہے کہ دیگر مدارس کے علاوہ اس جامعہ کو اور جامعہ کے اساتذہ کو میرے اصول علم میں بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ اللہ تعالیٰ اس درگاہ کو ترقی و مستقامت و انکسار فرمائے اور اساتذہ کو کرام کا سایہ کا ویر سلامت رکھے۔ (آمین)

یہ درگاہ چونکہ موقوف علیہ تک مصروف تفسیر تھی گو اس دور تک کے سابق بارہا پر جانے کا موقع ہاتھ آیا، چونکہ وہاں دور حدیث نہ تھا اور تہاب سے اس لئے بھی خیال غلط کی طرح بھی ان میں یہ نہ آیا کہ بندہ دور حدیث کے حق پر جانے لگے۔ مولانا چوہدری دینا میں اور پاکستان میں خصوصاً جیسے احوال، اجمرتے ہوئے فتنوں نے جہاں مردوں کو اپنی پیست میں لے لیا وہاں مشغول تازگہ بات خواہی فتنوں کی تیز و تند ہوا سے دائیں بائیں گھٹکتے گئے۔ خیر مقلدین اور مہماتوں نے یمن کے ساتھ ساتھ بات کے ادارے کھول کر ان میں بھی اسلاف سے جزا کی، مادر پدر آزادانی، انکار تقلید، اتفاقی مشرعیات اہل مصلیٰ اللہ علیہ وسلم، مذاہب قہر کا انکار، قانون اسلامی کی شرو و اتفاقی کتب پر اعتراض وغیرہ کے زہریلے انگلیں اٹھاتا شروع کر دیئے۔

ان فتنوں کے سد باب کے لئے بندہ نے اہل باب کے مشغولوں سے قہر رحیم یاد نماں میں جامعہ راضی اللہ عنہا کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا۔ (تیسرا راضی اللہ عنہا) واصل حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا لقب ہے آپ صلی اللہ



علیہ وسلم محبت سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس جام سے پلائے تھے کتب  
احادیث میں اس کا ذکر موجود ہے، جس میں دوسری لفظی برطانی اصاب وفاق  
اللہ ان کے عمل و چارے کے ساتھ ساتھ کچھ مزید اور ہے قائم کئے گئے۔ اللہ تعالیٰ  
اس جہد کو قبول فرمائے۔

جامعہ کے اہل مشغور و اساتذہ نے بعد کو جامع ترقی الہدیٰ بخاری میں سے کسی  
ایک سبق پر صاف فرمایا اور یہ کہ کتبہ امام ترقی رحمہ اللہ تعالیٰ مذاہب فقہاء کو بیان  
کرتے چلے جاتے ہیں اور بعد کو سب سے زیادہ اہل فقہاء اور خصوصاً سید العظماء امام  
العظیم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے اور یہ سب شریعت مجرم و محرم استیلا و مباحثہ  
اسلام و مکمل اختلاف حضرت مولانا محمد امین صلف اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کرامت ہے  
کہ ان کی محبت سے بعد اس حدیث ہوا کہ فقہاء و پیران کی فکر پر کئے جانے والے  
احترامات کا جواب دے سکے۔

جامع ترقی کے اختیار کرنے کا ایک جیب یہ تھا کہ بعد کے جامع ترقی و لی  
کامل جامع امجدی و المعقول محدث فقیم و مفسر کبیر حضرت مولانا محمد سوبی خان رومانی  
الہادی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ رحمۃ اللہ سے جامعہ شریفہ لاہور سے پریمی تھی۔

اس لئے رب کاکت کو ہم نے اگر ترقی کا دوسرا شروع کیا۔ ذات پراپنا  
اساتذہ اور علماء کے مابین سال کی محنت سے ہماری ہولی کتب و نکت اور ان میں سے  
بہت انتصار کے ساتھ جس کو مختلف نازک حالات کا وہاں اساطر کر سکے اپنی ڈائری  
میں ترجیح دینا اور مختلف کتب سے اصلاحات کا عمل کاوش کرتا۔ گوئی وہاں شریعت  
کتابیں دیکھنے کا موقع نہ (مثلاً انوار الہادی شرح بخاری، کشف الباری، معارف  
السنن، المعرف الشری، النور المشرقی، تقریر بخاری، النجۃ الباری، حسن المعیاد، کوثر کتب  
حدیث کی طرف بھی ملاحظہ رہی لیکن زیادہ تر اھلکار میں نے اپنے استیلا و تفسیر امام  
اہل سنت محدث علیہ السلام پر مشتمل یہاں مسکت السلف شیخ الحدیث و الشیخ جعفر

مولانا محمد سرفراز خان مصلح مدظلہ اراستہ برکاتہم العالیہ کی خزانہ السنن اور میرے استاد  
ترجمہ کی علوم غریبی و ارازی کے محاذ پر، تقلیدات شیخ الحدیث و الشیخہ حضرت مولانا محمد  
موسیٰ خاں روحانی پادری رحمہ اللہ خانی کی، ریاض السنن اور عالم اسلام کے عظیم فرائض علوم  
قدیمہ و جدیدہ کے حامل پوستان شرقیہ عدالت کے چیف جسٹس شیخ الاسلام و شیخ الحدیث  
والشیخہ حضرت مولانا مفتی محمد آقہ عینی مدظلہ کی دس ترجمہ کیے گئے۔ گو بہت سارے  
مواضع پر حوالہ جات کے لئے اصل کی طرف مراجعت بھی کی لیکن زیادہ تر اپنے ان  
اکابر پر ہی اعتماد کیا ہے۔

انوار عام کے لئے ان قلمی اسرار کو پہرہ پہ لیں کیا تاکہ ہر عام و خواہن مخصوصاً دوم  
حدیث کے طلبہ و طالبات، اعتقاد و تریکیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل نور ہوا  
ہے اس لئے جو دوسرے ان کو انوار السنن کے نام سے موسوم کیا جو عام ہوا سہی ہے۔ کیونکہ  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم ذات کے اعتبار سے افضل البشر ہیں اور صفات کے اعتبار سے  
نور ہیں، بلکہ نور ہدایت ہیں قرآن نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”موراجعہ“ مہر و انوار  
ہے۔

## انوار السنن کی خصوصیات

- ① اس میں اکابرین کے علوم کو یکجا کر دیا گیا ہے۔
- ② ہر حدیث اور اس باب کے حقائق و ثنائی مباحث کو مدلل کر کے منسلک احوال  
کی اور ترجیح بیان کی گئی ہے اور دوسرے مسائل کے دلائل کا احکامات جو سب ادا  
کیا ہے۔
- ③ بعض اہم مباحث کی آسان تفہیم کے لئے مدقح و عام حضرت مولانا محمد بن  
صہبہ الزکریا رحمہ اللہ عینی کے موقوفات سے اعتقاد و کر کے نقل کیا گیا ہے۔
- ④ ایک ہی مسئلہ کے متعلق جتنی کتب میں دلائل یا تخریج موجود تھی تحصیل یا مختصر آیا

بعض اہل ایمان کتب کا حوالہ مع صلیبیہ و غیرہ دین کر دیا گیا ہے۔

۵۔ اور عاصم کے فرق پہلے غیر معتدلت، معتدلت، اہل بدعت کا رد اور ان کے پیچھے

شیطان سے پہنچنے کے لئے کر، و طریقہ بیان کے لئے ہیں۔

۶۔ اس سے قبل بعض شروعات انتہائی مختصر یا کئی کئی جلدوں میں متصل تھیں جب کہ

اس شرح میں غیر الامور، مباحات کو مد نظر رکھ کر اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ ہر

بحث کو اختصار کے ساتھ ساتھ مکمل بھی کیا گیا ہے۔

۷۔ ائمہ اربعہ پر باب کی پہلی حدیث کے راویوں کا تعارف کر دیا گیا ہے۔

۸۔ ہر راوی کے احوال کتب الاموال، جہاں علماء غیر صلیبیہ تک دین کر دیا گیا ہے۔

۹۔ حدیث پر تفصیل مستعمل کرتے کے بعد کتب حدیث و غیرہ کے حوالہ جات کے

ایدارہ کا اس کے لئے ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اہل علم کا طریقہ ہے کہ وہ ہر علم کے شروع میں خاص طور پر علم حدیث کے شروع

میں اس علم کے مبادی سے متعلق کچھ مباحث بیان کرنے ہیں۔

## ① فن حدیث کی چند ضروری اصطلاحات

حدیث: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔ تقریر کا

مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی نے کوئی بات کی یا کوئی کام کیا

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ بات سنی اور اس کام کو دیکھا لیکن اس سے منع نہیں فرمایا تو

یہ بھی حدیث ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عاموش نہ کر اس کا جواز دیا تو

ایسا۔

سنن: بعض محدثین کے نزدیک سنن حدیث اور سنن معروضات ہیں۔ بعض کے

دیکھتے حدیث معروضات قول پر اور سنن پر ایمان (یعنی قول، فعل، تقریر) پر ایمان

ہے۔ (تہذیب النعمۃ ص ۳۰)

اگر کسی کو حدیث اور سنت کا واضح فرق پڑنا ہو تو سیرۃ شریفی امام اہل حنفیہ  
وکیل مسئلہ الی سنت الحنفیہ اور اہل اسلام حضرت مولانا محمد عثمان صفدر آبادی کا ترمیمی رد  
اللہ تعالیٰ کی تجلیات صفدر کا مطالعہ کر سہ فرمائے جن سنت دین کا پورا پورا معمول و  
مردانہ طریق ہے جو خواہ مخواہ اکرہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو یا آپ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے صحابہ کرام سے ثابت ہو۔ اس کی دلیل علیکم یسعی ولسۃ العطاء  
المرسلین من بغضی عصبوا علیہما بالکواحد (۱) (کتاب فی اصول فقہ ص ۱۰۲)

معلوم ہوا کہ سنت کے لئے اس کا رویہ ہونا اور عادت یا رسم ہونا ہے۔

مثال نمبر (۱) کھڑے ہو کر پڑھنا حضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ثابت ہے۔ بخاری میں جن جگہ اس کا ذکر ہے کھربہ عادت مبارکہ نہ تھی۔ عادت  
مبارکہ چونکہ پڑھنا فرماتے کی تھی اور یہی سنت ہے۔

مثال نمبر (۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک تیرے یا دو پیروں میں تقاریر چھنا  
جاری ہے کھربہ عادت شرعیہ نہ تھی۔ عادت شرعیہ جن کیلئے تھی (یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت کی  
تھی یہی سنت ہے۔

مثال نمبر (۳) اعضاء وضو کا ایک ایک مرتبہ دو مرتبہ وضو ثابت ہے عادت  
مبارکہ نہ تھی عادت مبارکہ تھی مرتبہ وضو کی تھی لہذا یہی سنت ہے۔

مثال نمبر (۴) وضو کے بعد بی بی کا پیر لینا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے  
لیکن وضو میں علی کریم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی لہذا علی کو سنت کیا جانے گا کہ  
یہی اور نہ کرے۔

مثال نمبر (۵) نماز میں پہلی کواٹھارہ رکعت چھ عادت ہے عادت نہ تھی۔ لیکن  
دکھنا کہ وہ میں تسبیحات چھ عادت تھی لہذا اس کو سنت کیا جانے گا کہ پہلی نماز نے  
کرے۔



مطالعہ کیا کریں تاکہ لوگ اس کو فرض نہ سمجھ لیں۔

## شرارتی طالب علم کا سوال

ابھی وہ اسی پریشانی میں تھا کہ شرارتی طالب علم کے سوال والا ہفتہ پہنچ گیا کہ حضرت حدیث میں ہے اللک کاج من مستی الکاج بیری سنت ہے۔ اگر آپ نبوی بیٹے اپنے پاس آئیں گے تو لوگ اس کو فرض سمجھ لیں گے۔ لہذا ایک ماہ نبوی اپنے پاس رکھا کریں اور ایک ماہ کے لئے مجھے ملے وہاں کریں تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ الکاج سنت ہے فرض نہیں۔ جو لوگ فرض اور سنت کی تفریق نہیں جانتے وہ اہل سنت و الہدایت حق موام و شوام کی نمازیں کو پاہل کہتے ہیں۔

صحیح لڑائی اگر سند کے تمام راوی تمام الفیض ہوں اور عادل ہوں۔ وہ ہم جان سے کوئی راوی ساقط نہ ہو اور اس میں کوئی اور علت اور جملہ بھی نہ ہو تو اس کو صحیح لڑائی کہتے ہیں۔

صحیح تغیر وہ ہے کہ اس کے راوی صحت اولیٰ کے راویوں کے ام پدر نہ ہوں مگر صحیح ہوں۔ اور حدیث صحیحہ طرق سے مروی ہو۔

حسن لڑائی اگر راوی میں صحیح کی تمام شرطیں مگر وہ ہوں مگر حدیث میں کچھ کی ہو تو وہ حسن لڑائی ہے۔

حسن تغیر وہ ہے جس کے راوی میں حدیث کی کمی ہو اور اس کا ضعف نہ حال نہ دلہاں نہ حالت راوی کی وجہ سے ہو مگر حدیث و احادیث سند سے بھی مروی ہو۔

(اشعریہ الہی المجلد ۱۰۰)

مرفوع وہ حدیث ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رواست قوال لفظاً و تقریراً ثابت ہو۔

مترسل وہ حدیث ہے جس کی سند اول سے آخر تک ملی ہو لیکن وہ حدیثوں سے کوئی

راوی سابقہ نہ ہو۔

مسند: وہ حدیث ہے جس کی سند کے سب راویان کے نام نہ لکھے ہوں۔

متواتر: وہ حدیث ہے جس کے راوی جڑ مانہ میں اس قدر ہوں کہ ان کا بھوت پر اتفاق عادتہ محال ہو۔

مشہور: وہ حدیث ہے جو اگرچہ متواتر نہ ہو لیکن ہر زمانہ میں بہت سے راویوں سے اس کو روایت کیا گیا ہو یا وہ سے زیادہ طرق سے مروی ہو۔

عزیز: وہ حدیث ہے جس کی سند میں کسی مقام پر ہم سے کم راوی ہوں۔  
فرد مطلق: جس کی سند میں کوئی تابعی نہ ہو۔

فرد نسبی: جس کی سند میں تابعی کے بعد کوئی راوی آگیا ہو۔

غریب: جس کی سند میں کوئی راوی آگیا ہو لیکن صرف غریب صحت کے معنی میں۔  
کیونکہ بخاری کی پہلی الذی لخری سند میں انوں غریب ہیں۔

موقوف: جو کسی صحابی یا تابعی کا قول یا فعل ہو، اس کو اثر (جس کی تبع آثار ہے) بھی کہتے ہیں۔

مرسل: جس کو کوئی تابعی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرے لیکن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام نہ لے۔

مطلق: جس کی سند سے کوئی راوی چھوٹ گیا ہو مگر اوائل سے یا درمیان سے یا آخر سے۔  
غیر اجہل و کتابی مترک ہو تو اس کو مقلد، اس سے لچکا راوی مترک ہو گیا ہو تو مقلع کہتے ہیں۔

معطل: جس کے دو یا زائد راوی لگے مگر مترک ہوں۔ اور نہ قطع ہوگی۔

مضطرب: وہ حدیث ہے جس میں راوی مختلف ہوں۔ کوئی راوی کا نام یا متین حدیث ایک طرح بیان کرتا ہو کوئی دوسری طرح، اور پھر راوی ایک حدیث کے اوائل اور حدیث کے آخر کا تقدیم و تاخیر بھی معلوم نہ ہو۔

محقق جس کو راوی میں من کے الفاظ سے نقل کرے۔

مسلسل: ۱۱ حدیث ہے جس کو بیان کرتے وقت ہر راوی اپنے استاد کی حدیث بیان کرتے وقت کسی حدیث یا حالت کو نقل کرے (جیسے قریک ۱۱۵۵) بخاری جلد ۳ صفحہ ۳۲۸ سے پر ہاتھ رکھنا اور دست کی لمبی کو حرکت دینا، کچھ یوں کھانا وغیرہ) اس پر بخاری نے مستحکم کیے لکھی ہیں۔ (تاریخ صفحہ ۳۸۰)

شہابی: کوئی ثقہ راوی اگر ثقہ کی مخالفت کرے۔ جمع و تحقیق کی کوئی معتدل صورت نہ ہو۔ منکر: وہ ہے جس میں تصدیق راوی ثقہ کی مخالفت کرے۔

مقبول: وہ ہے کہ صدوق روایت کی وجہ سے جہد کے نزدیک اس کی روایت قابل قبول ہو۔

مردود: وہ ہے جس کے راویوں کا صدوق روایت نہ ہو اور اس پر بھی جائز ہو۔ معطلی: جس کی حدیث سے مذهب اپنے اجتہاد یا امامان سے ذکر نہ کرے جیسا کہ مقلدوں میں امام شافعی شریف کی جہت سے راوی معتقلات ہی قسم کی ہیں۔

بدلیس: تدلیس کا لغوی معنی چھپانا ہے اصطلاح میں تدلیس وہ راوی ہوتا ہے جس کو روایت کرنے والا جس سے روایت کر رہا ہے اس سے ملاقات و گزارشت ہو یا اس کا ہم عصر ہو (جس سے امکان اتقاء و اجتناب ہوتا ہے) مگر اس سے حدیث سن لی نہ ہو لیکن اس اعتماد سے بیان کرتے ہوئے کہہ دے کہ یہ راوی اس سے سنی ہے حالانکہ نہیں سنی (اسی حدیث میں تدلیس بلا اجیم ہے) اصطلاح شیعہ الزنا العولہ من التدلیس

(نوری شرح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)  
تدلیس راوی اگر من سے روایت کرے تو وہ حجت نہیں والا یہ کہ وہ تصدیق کرے یا کوئی ثقہ اس کا تابع ہو۔ ایک بات یہ واضح ہے کہ صحیحین میں تدلیس مستعمل نہیں۔ کیونکہ وہ دوسرے طرق سے صحاح پر محمول ہے۔

(مقدمہ تصحیح و تحقیق علی تصانیف محدثین جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)



مقلول، دو حدیث ہے جو ظاہر ثلویب سے پاک ہو مگر اس میں طعن کا کوئی پرشیمہ  
سبب موجود نہ ہو جس کو اس فن کا نام ہی سمجھ سکتا ہے ہر ایک حدیث کا کام نہیں (اس فن  
میں علماء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں جیسے امام ترمذی کی کتاب (مقلول وغیرہ)۔

حدیثی روایت حدیث ہے جس میں راوی کا اپنا نقل موصوف ہو جائے اور یہ دائم نہ ہوتا ہو  
کہ یہ کام بھی حدیث ہے یا وہ حدیثوں کے الگ الگ متن ہوں جو دو سندوں سے  
مروی ہوں مگر قطعی سے ان کو ایک ہی سند سے روایت کیا جائے۔

مستخرج: اگر کسی روایت کو بظاہر کوئی راوی ایسا بیان کرے جو مگر کوئی دوسرا راوی بھی اس  
روایت کے بیان کرتے ہیں اس کا ساتھ دیا جوتا معتبر راوی کو مستخرج اور اس کی تائید  
کرنے والے کو مستخرج کہتے ہیں۔

مثلاً: وہ ہے کہ کسی حدیث کا متن ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہو اور  
دوسرے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی "عن النضر بن عوف" یعنی اس حدیث کا مضمون بیان  
کرتے تو اس کو مثلاً کہتے ہیں۔

محکم: دو حدیث ہے جس کے مقابلہ و تقابض میں کوئی حدیث نہ ہو۔  
مختلف الحدیث: دو متعارض حدیثیں ہوں مگر ان میں جمع و تحلیل ممکن ہو۔  
مقلوب: وہ حدیث ہے جس کے راویوں کے ناموں میں تقدیم و تاخیر ہو جائے جیسے

عمر بن کعب اور کعب بن عمر، یا کسی متن بھی مقلوب ہو جاتا ہے۔  
مصحف: وہ حدیث ہے جس میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے دو جیسے جمع اور اسم۔  
مجموع الحدیث: وہ راوی ہے جس کا نام مذکور ہو مگر اس سے روایت کرنے والا صرف

ہی راوی ہو اور اس کی توثیق نہ کی گئی ہو۔  
مجموع الحال: اگر ایسے ہی راوی سے دو یا دو سے زیادہ راوی روایت کریں اور اس کی  
توثیق نہ کی گئی ہو تو اس کو مجموع الحال دستور کہتے ہیں۔

مختلف: وہ ہے جس کو راوی اللہ نہ لکھیں۔ علی بن ابی حمزہ و سہل بن ابی حمزہ سے یا کعب

شائع ہوئے آئی امید سے گویا کہ چاہا ہو۔ اس کی روایات کس از حفاظت جنت میں ہند  
 (۱) کتابت کتب (۲) تہذیب سلو (۳) ۱۰۰۰

تصنیف اور حدیث ہے جس میں کوئی راوی انتظام و حفظ کی کمی یا حق و غیرہ کے طعن  
 سے قطع ہوا۔

موضوع اور عقلی راوی روایت ہے جس کو کوئی کذاب اور چالی راوی خود وضع کردہ  
 یا کسی سے روایت کرنے میں جسٹ کتب علی اللہ علیہ وسلم کی طرف یا صحابہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہم کی طرف کہے، موضوع حدیث کا غیر تصریح وضع کے بیان کرنا حرام اور  
 عین جرم ہے۔ جنہاں کہہ دیا گیا کہ یہ ہے۔ نام اطرین کے والدہ کی عظیم کرتے  
 ہیں۔ انہیں شرع اللہ المصلیٰ، حج اہل مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم، اور ان کے والدین صلی اللہ  
 علیہ وسلم، انہیں اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

## چند دیگر اصطلاحات

صحاح ستہ: حدیث کی مشہور چھ کتابیں (۱) بخاری (۲) مسلم (۳) ترمذی (۴)  
 ابوداؤد (۵) تہذیب (۶) ابن ماجہ، جمہور علماء کے نزدیک یہ ہیں مگر محدث بخاری، ابن ماجہ  
 رحمہ اللہ تعالیٰ ان کی وجہ سے مسترد رہی بتلاتے ہیں۔ اور امام ائمہ بنی الثیر و علماء  
 سمرقانی رحمہم اللہ تعالیٰ کتب میں اس کا طے نام مانگے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ بتاتے ہیں۔  
 صحیحین: سے مراد بخاری و مسلم ہیں۔

الاربعہ یا السنن الاربعہ: سے مراد بخاری، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ ہیں۔  
 صحیحین: صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اس سے مراد ابوداؤد، ترمذی، بخاری، ابن ماجہ رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔ محدثین میں بخاری و مسلم رحمہم اللہ تعالیٰ انہما۔ اختلاف میں نام  
 ابوداؤد، رحمہم اللہ تعالیٰ ابوداؤد، رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں، علماء میں شیخ ابوالخضر قاری اور ابن  
 حجر ہیں۔

مختلف علیہ: سے مراد جس پر تحقیق کا اتفاق ہو۔ مگر بعض سبب یہ کہوں ایک ہی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کریں۔ (کتاب سلوہ عنی السلام جلد ۱ صفحہ ۱۶)  
 علی شرط ہما: سے مراد اکثر محدثین کے نزدیک وہ حدیث ہے جس کے راوی بیحد بخاری و مسلم کے راوی ہوں۔ کما قال قوم ابن وثقی العیدہ و دارمہ ذکی و علامہ ابن اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ و ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (تاریخ الخلفاء ج ۱ صفحہ ۱۶)  
 لیکن ابن طاہر مقدسی رحمہ اللہ تعالیٰ حافظ عراقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں راوی اگرچہ بخاری و مسلم کے نہ ہوں مگر ضبط و عدالت میں ان کے حمل ہوں۔

(کتاب صفحہ ۱۶)

وہاں الصحیح سے مراد بخاری کے راوی مراد ہیں۔ (ابن اسحاق و دارمہ و ذکی)  
 قب: حاشیہ ترمذی میں یہ الفاظ بکثرت آتے ہیں یہ قاضی ابی بکر بن العریفی کا تلفظ ہے۔ جو علامہ ابن خضامی کے مخالف ہیں۔  
 نو: راوی کا مختلف ہے حاشیہ ترمذی میں بکثرت استعمال ہوتا ہے۔  
 ۱۲: اکثر کنہوں میں یہاں عبارتیں آتی ہیں یا مثالیہ ختم ہوتا ہے وہاں یہ صحیح ہے جو کچھ کے الفاظ سے ج ۱۸ ص ۴۰ کا حوالہ ہے یہاں آخری حد ہے۔  
 ان: بعض عبارتوں پر ان کا حرف آتا ہے یہ نسخہ کا مختلف ہے۔ یعنی ایک نسخہ میں عبارتیں مل بھی ہے۔  
 الی: ان سے مراد یہ ہوتی ہے کہ ان نسخہ کی عبارتیں یہاں تک ہے الی غایت کے لئے ہے۔

## ترمذی شریف کا مقام

ترمذی شریف تقریباً چار ہزار احادیث پر مشتمل ہے۔ اس کو الجامع بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں ائمہ حدیث کی تمام اقسام موجود ہیں جو آئمہ ہیں۔

۱) میر ۲) ادب ۳) تفسیر ۴) ملامت ۵) رفاقی ۶) اثر لفظ ۷)

۸) موقوف۔ ترقی نہیں بھی ہے اس لئے اس کو قفنی ادب میں مرتب کیا گیا

ہے۔

خود امام ترقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

"من كان عليه هذا الكتاب الجامع فكان عليه نيل التكلم"

(تذکرہ اصحابِ دہلی ص ۱۸۸)

یہ علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قریب لکھنوی صلیح میں ترقی شریف کے کچھ

نوٹس لکھے ہیں۔

۱) امام ترقی رحمہ اللہ تعالیٰ ہر حدیث کے عنوان اور مضمون پر باب قائم کرتے

ہیں۔

۲) حدیث بیان کرنے کے بعد صحیح و حسن، غریب، ضعیف کا حکم لگاتے ہیں۔

۳) روایات کی توثیق و تصدیق کر کے ان کی جرح و نقد میں داخل کرتے ہیں۔

۴) جو روایت کثرت کے ساتھ مشہور ہیں ان کے نام، روایت اور قول کا ذکر کرتے

ہیں۔ اور بعض غلط روایوں کے کہیں نام اور کہیں نسبت آپنا ہی ہے تو ان کی کثرت

کا ذکر کرتے ہیں تاکہ تو حدیث غلطہ کا خیر بدلہ نہ ہو۔

۵) صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام ان کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت،

پہنچنے کے ناموں کی جن کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت نہیں تصریح کر

دیتے ہیں تاکہ مرفوع، مستدرج، مرفوع کا فرق نہ ہو جائے۔

۶) ایسے بڑے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایات و سند نقل کر کے آگے بڑھتی

الفاظ کے عنوان سے دیگر بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایات کی

تکمیل کرتے ہیں کہ ان باب میں دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی

روایات مروی ہیں۔

۷۔ غنیمت کی ضروری باتوں کے بعد فقہاء کرام کے فقہی مذاہب اور ان کے فقہی اختلاف کو نقل کرتے ہیں۔

۸۔ شیعہ قسم کی روایات کا ذکر کرتے ہیں کہ یہ شیعہ ہے۔

۹۔ موقوفہ حدیث کی وضاحت کرتے ہیں کہ یہ کیوں موقوفہ ہے۔

۱۰۔ مدراجہ کا ذکر کرتے ہیں کہ اتنا حدیث میں باقی کا اچھا کام ہے۔

(مختصر مجموعہ ۱۵۱ صفحہ ۱۷۱)

۱۱۔ قرآن مجید اور صحیح و بیرونی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ترمذی کی ترتیب عمدہ ہے اس میں احادیث کی نگارہ نہیں۔ (رسن اللہ علیہ وسلم ص ۱۰۹)

سادہ سلیف نظم و جلد ص ۱۵۷ پر لکھتے ہیں کہ ترمذی کا جلد بہ اسلامی و مسلم کے بعد ہے۔

## ترمذی شریف کی مشہور شروح

ترمذی شریف کی یہ مشہور شروح و حواشی لکھے گئے ہیں جن میں سے چند ہیں۔

- ۱۔ بحار ص ۱۱۱۱
  - ۲۔ اشعاع ص ۱۱۱۱
  - ۳۔ شرح الجامع
  - ۴۔ شرح الترمذی
  - ۵۔ المعارف ص ۱۱۱۱
  - ۶۔ شرح الترمذی
  - ۷۔ شرح الترمذی
  - ۸۔ المسند فیما یقولہ الترمذی وفی الباب
  - ۹۔ قوت المؤمنین
- ۱۰۔ ابن حجر مکی۔ م ۳۹۶ھ
- ۱۱۔ ابن سید الدین۔ م ۳۷۷ھ
- ۱۲۔ ابن رجب عظیمی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ م ۷۴۵ھ
- ۱۳۔ سراج الدین ابن ابی شیبہ۔ م ۸۰۷ھ
- ۱۴۔ سراج الدین ابن ابی شیبہ۔ م ۸۰۷ھ
- ۱۵۔ ابن الدین عراقی۔ م ۸۰۶ھ
- ۱۶۔ ابن حجر عسقلانی۔ م ۸۵۱ھ
- ۱۷۔ ابن حجر عسقلانی۔ م ۸۵۱ھ
- ۱۸۔ ابن حجر عسقلانی۔ م ۸۵۱ھ

۱۰ شرح الترمذی علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن طاهر۔ م ۹۸۹ھ

۱۱ شرح الترمذی زین الدین ابن احمد الشیب رمہ اللہ تعالیٰ

۱۲ شرح الترمذی الذہیب السندی۔ م ۱۰۹۰ھ

۱۳ شرح الترمذی حسن بن عبد الباقی السندی۔ م ۱۱۳۹ھ

۱۴ شرح الترمذی عبد القادر بن ابی اسحاق السندی۔ م ۱۱۷۸ھ

۱۵ شرح الترمذی شیخ سرخ احمد بن محمد اسمرندی۔ م ۱۲۲۳ھ

۱۶ (من اذہدہ) (الف ثانی)

۱۷ فتح قوت السندی محی بن سلیمان مکی۔ م ۱۲۹۹ھ

۱۸ اللباب السندی شیخ رشید احمد گنگوہی رمہ اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۲۳ھ

۱۹ الترمذی شیخ الہند محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۳۹ھ

۲۰ الترمذی شیخ الہند محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۳۹ھ

۲۱ العرب العذی علامہ ابو رشاد شمس الدین محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۲۲ بدیع الجہنمی سید سکین احمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۲۳ ناخبات السندی الشیخ ابو الحسن الکاظمی۔ م ۱۳۵۳ھ

۲۴ حاشیہ ترمذی شیخ احمد بن عبد اللہ شمس الدین محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۲۵ حاشیہ ترمذی شیخ احمد شاکر مصلحی

۲۶ معارف السنن شیخ احمد بن عبد اللہ شمس الدین محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۲۷ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۲۸ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۲۹ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۳۰ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۳۱ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۳۲ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۳۳ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ

۳۴ حاشیہ السنن شیخ عبد الحق محمد بن عبد اللہ تعالیٰ۔ م ۱۳۵۳ھ







یہاں ایک درخت ہے جو گزرنے والوں کو تکلیف دیتا ہے۔ یہاں سے ہر گزرنے والا سر جھکا کر گزرتا ہے۔ ساتھیوں نے کہا: حضرت یہاں تو کوئی درخت نہیں۔ فرمایا اچھا تحقیق کرو اور دیکھو کیا یہاں درخت نہیں ہے تو گویا میرا حافظہ کمزور ہو گیا ہے اور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہیں گا۔ ساتھیوں نے ہائیم ہائیم سے تحقیق کی تو لوگوں نے بتایا کہ کسی زمانے میں یہاں درخت تھا پھر رکاوٹ دیا گیا اس پر فرمایا الحمد للہ ابھی میرا حافظہ کمزور نہیں ہوا۔

### ابو یسٰیٰ پر اشکال اور اس کا جواب

ماطی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے صحیح الوسائل فی شرح الشرائع جلد ۱ صفحہ ۱۰ پر لکھا ہے کہ لکن ابی شیبہ کی حدیث میں ابو یسٰیٰ کی کثرت رکھنے کی ممانعت آتی ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ یسٰیٰ علیہ السلام کا کوئی باپ نہیں اس سے ان کے والد ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔  
جواب نمبر ①: ماطی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں صرف ابتداء میں کثرت رکھنا منع تھا۔

جواب ②: محمد ابھی یہ کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔

جواب ③: سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ یہ کثرت رکھنا صحیح نہیں کیوں کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبید بن جراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کثرت ابو یسٰیٰ رکھی تھی۔ امام ابوداؤد نے جلد ۱ صفحہ ۳۲۶ پر اس کا باب قائم کیا ہے اور امام سہلم نے بھی مستدرک جلد ۲ صفحہ ۴۴ پر یہ روایت نقل کی ہے۔ "صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یابی یسٰیٰ"۔

### نسبت ترقی

ترقی نام کے تین بزرگ گزرتے ہیں۔

① ابو یسٰیٰ محمد بن یحییٰ ترقی۔

② یسٰیٰ بن یحییٰ ترقی۔

۲) ابو اسلم بن محمد بن اسلمی ترمذی۔ یہ بھی بڑے درجے کے محدث تھے۔

۳) امام حکیم ترمذی، جو صوفی، مؤرخ تھے۔ ان کی کتاب نوادر الاصول ہے۔

## ترمذی شریف کی خصوصیت

ترمذی شریف میں حقیقی احادیث ہیں وہ ان اسلام کے مختلف وکاتب فکر کے ہاں معمول بہا ہیں۔ سوائے دو حدیثوں کے۔

۱) روایت ابن عباس ترمذی جلد ۱ صفحہ ۲۶۔

۲) "باب ما جاء من شرب الخمر فاحملوه الحج" ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۷۷۔ یہ بات خود امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب احلال صفحہ ۲۳ پر بیان فرمائی ہے۔

## حجیت حدیث

امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر اجماع ہے کہ دین کا دوسرا اہم قند حدیث ہے۔ لیکن بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی تسلط بڑھا تو کم علم مسلمانوں کا ایسا فتنہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے بے حد مرعوب تھا۔ ان کے خیال میں دنیاوی ترقی، مغرب کی تقلید کے ممکن نہیں لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس راستہ میں رکاوٹ ہیں۔ اس لئے انہوں نے اسلام میں تحریف کا سلسلہ شروع کیا۔ ہندوستان میں ہر سید احمد خان دہلوی، مصر میں قاسمین، ترکی میں ضیاء الملوک، اس لحاظ کے رہنما تھے۔ اس گروہ کے مقاصد اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکے تھے جب تک حدیث کو راستہ سے نہ ہٹا دیا جائے، کیونکہ حدیث میں زندگی کے ہر شعبہ کے متعلق مفصل ہدایت موجود ہیں جو مغربی افکار سے متصادم ہیں۔ چنانچہ ان طبقہ کے بعض افراد نے حدیث کے تحت ہونے کا اعلان کر دیا۔ (گو انکار کا طریقہ ہر دور میں مختلف رہا)۔

ہندوستان میں یہ آواز سب سے پہلے ہر سید نے اعلان کی، فقیر مولوی پیر علی



وکیل نمبر (۳) تمام امت حدیث کو بھت مانتی آرہی ہے کیا سارے گمراہ تھے کہ  
چودہ سو سال کی مدت میں صرف پروردگار کے سوا اسلام کا کوئی کچھنے والا پیدا نہیں ہوا۔ پھر  
یہ سوچنا ہوگا کہ کیا وہ دین قابلِ اہلج ہو سکتا ہے جسے پچودہ سو سال تک کسی فرد بشر نے  
میں نہ سمجھا ہو۔

## تدوین حدیث

مشریقین حدیث ایک اصطلاح یہ کہتے ہیں کہ حدیث تیسری صدی میں مدائن  
کی گئی اس لئے دو قابلِ اعتماد نہیں۔

جواب: ان شیخے میں عرض یہ ہے کہ تدوین حدیث حضرت علیہ السلام کے زمانہ  
سے ہی شروع ہو گئی تھی، لیکن اس کے دو طریقے تھے۔

۱۔ ملکہ حدیث کا طریقہ جیسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ تھا۔

۲۔ کتابت کا طریقہ جیسے عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ تھا۔

تاریخی جلد ۱ ص ۱۰۰ کتاب العلم باب کتاب العلم میں ہے: "قال ابوہریرہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احد الا کثیر  
حدیث منہ راوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی الا ما کان من عند اللہ  
بن عمرو قال کان یکتب ولا اکتب" اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ "کتبت کتب کل شیء استعذ من رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ازید حفظہ" (۱۰۰ جلد ۱ ص ۱۰۰)

اسی طرح مشہور کہ ماہم جلد ۱ ص ۱۰۰ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
"قلوبوا العلم قلت وما تقيده" قال کتابت" اسی طرح تاریخی جلد ۱ ص ۱۰۰  
تاریخی جلد ۱ ص ۱۰۰ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روایت فرمائی ہے کہ  
"اكتبوا لاني شاه" (کہ میرا یہ خطبہ اس میں ہے) اس میں خیراں مسائل و اشادات ہیں

ابی شامہ کو لکھ دو۔

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کتب کا رواج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ قیامت سے کیا بلکہ خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلم سے تھا۔

دوسری بات یہ معلوم ہو گئی کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث سے زیادہ تھیں، جب کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث کی تعداد ۵۳ ہے تو ابان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث ان سے زیادہ ہو گئیں۔

### دور صحابہ کے کچھ مجموعے

① مسند احمد میں ہے کہ ابن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مجموعے کا نام "الصحیفة الصادقة" تھا۔ ان کی وفات کے بعد ان کے چار پوتے عمرو بن شعیب کے پاس منتقل ہوا جو وہ اکثر "عن ابنہ عن جده" سے روایت کرتے ہیں۔ تھعلیب بن اہلبیب میں لکھا کہ "عن ابن شعیب اور علی بن الدین کا قول ہے کہ جب کوئی حدیث "عن عمرو بن شعیب عن ابنہ عن جده" کی سند سے آئے تو لکھ لو کہ یہ الصحیفة الصادقة کی روایت ہے۔

② صحیفہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا ایک مجموعہ تھا خود فرماتے ہیں۔ "عنا بحسبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا القرآن وما فی هذه الصحیفة" (۱۷۱۰) اور بولتا "فی ہذا کتاب المائتہ" یعنی ۱۰۰ آیات تلاوت میں چار جگہ "سلم میں دو جگہ اور اُمّی ہر لفظ میں سو بار ہے۔

③ کتاب الصدوق: یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود لکھا یا تم اس میں لکھا، حضرت احمد قات کے احکام تھے۔ یہ پہلے تینوں رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس رہا۔ پھر ابو ہریرہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹوں، امام عمرو بن عبدالمعز رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس رہا، پھر مدینہ منورہ میں آئے اور حنفیہ دین اختیار کیا۔

۳۴ صحیفہ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کچھ مخالفین تھے فرماتے تھے یہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کلمے سنے ہیں۔ (اس کتاب کا ہذا مؤلف ص ۱۰۰)

۳۵ صحیفہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یحزان کا گھونرہ دکھایا تو ایک صحابی ان کے حوالے کیا جو آپ کی امارت پر مشتعل تھا۔ اسے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لکھا تھا۔

۳۶ صحیفہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ: طبقات ابن سعد میں حضرت کریمہ جو ابن عباس کے قلم سے ان کا قول ہے کہ مجھے آقا سے کتابوں کا اتنا ذخیرہ ملا جو پورا ایک اونٹ کا بوجھ تھا۔

۳۷ صحیفہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ابن عبدالمعز رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عبدالمعز بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک کتاب بکلی ابو فرمایا جس میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ یہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کبھی ہوئی ہے۔

۳۸ صحیفہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: (الدر الثمینی للبخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۶)

۳۹ صحیفہ سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ: (دیکھئے تہذیب احمد ص ۱۰۰)

۴۰ صحیفہ سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: (دیکھئے طبقات ابن سعد)

۴۱ صحیفہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: مستدرک حاکم، ابن عبدالمعز رحمہ اللہ تعالیٰ نے جامع بیان احکام میں لکھا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قلام ان کے لکھی ہوئی موجود تھیں۔

۱۲) صحیفہ عبدالملک بن مروان:

۱۳) صحیفہ ہمام بن منبہ: (یومہ سال غفر فیہ) دو جلدیں۔

یہ چند مثالیں اس بات کو واضح کرنے کے لئے کافی ہیں کہ حدیث و احادیث کا طریقہ راجح تھا۔

۱۴) کتب ابی بکر رحمہ اللہ تعالیٰ:

۱۵) رسالہ سالم بن عبد اللہ:

۱۶) ذخیرۃ الزہری:

۱۷) کتب اسحاق بن عمار:

۱۸) ابی اسحق (یہ سب پہلی صدی میں ہوا)۔

## دوسری صدی کی کتب احادیث

اس دور میں تدوین کے ساتھ تدوین بھی شروع ہوئی۔ اپنی فقہ الیاب کی طرز پر۔ اس میں آخری باب میں سے زیادہ کتب لکھی گئیں۔ جن میں سے چند یہ ہیں۔

۱) کتب الآثار الیٰ حفیظ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ابو حفیظ رحمہ اللہ تعالیٰ کو پانچ لاکھ

احادیث یاد تھیں۔ سترہ محدثین نے ان کی مسندات کو جمع کیا ہے۔ جن میں سے وہ

مطبوع ہیں۔ مسند امام اعظم۔ مسند ابی حفیظ صہبائی۔ (۲) الموطا امام مالک رحمہ اللہ

تعالیٰ۔ (۳) جامع معمر بن راشد رحمہ اللہ تعالیٰ۔ یہ امام مالک کے ہم عصر ہیں۔ (۴)

جامع سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (۵) اسحاق ابن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (۶) اسحاق

وکیع بن الجراح رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (۷) الزہری ابن مہدی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

## تیسری صدی کی تصانیف

۱) صحاح ستہ (۲) مسند ابی یوسف (۳) مسند احمد (۴) مصنف مہاراق (۵)

مصنف ابن ابی شیبہ (۶) مصنف حاکم (۷) معجم طبرانی (۸) مسند ابو داؤد (۹) مسند

بلی لعل (۱۰) مسند دارمی (۱۱) سنن مشکوٰۃ (۱۲) اور لعلی۔

## اصحاب الحدیث اور اصحاب الرائے

ابتدائی دور میں یہ اصطلاحات دو قسم کے علماء کے لئے تھیں۔ ایک طبقہ کو اصحاب الحدیث کہا جاتا تھا اور دوسرے کو اصحاب الرائے بعض دشمنان نے یہ طلاق شجرت کر دی کہ اصحاب الحدیث صرف حدیث کا پہنچا کرتے ہیں اقیاس و رائے کو حجت نہیں مانتے۔ اصحاب الرائے وہ ہیں جو محض قیاس و رائے کو ترجیح دیتے ہیں اس کے مقابلے میں حدیث کو پھوڑا دیتے ہیں۔

حالانکہ یہ بات بالکل لغو ہے۔ نہ تو اصحاب الحدیث قیاس و رائے کے منکر ہیں اور نہ اصحاب الرائے حدیث کو پھوڑتے ہیں۔ بلکہ دونوں اس پر متفق ہیں کہ اصول قیاس پر مقدم ہیں جہاں مخصوص نہ ہوں وہاں قیاس سے کام لیا جاسکتا ہے۔

## ایک اعتراض اور اس کا جواب

اعتراض یہ ہے کہ جب یہ دونوں جڑا نہیں ایک ہی چیز تو یہ اصطلاحیں الگ الگ کیوں ہیں؟

جواب یہ اصطلاحات اللہ کی کھڑے مشغولیت کی بناء پر ہیں۔ جو لوگ محک و شام حفظ حدیث میں اور حدیث میں احادیث کی نشر و اشاعت میں مشغول رہے اور اجتہاد و استدلال وغیرہ کی طرف زیادہ توجہ نہ دی تو ان کو اصحاب الحدیث کہا جائے گا۔ اور جن لوگوں نے احادیث سے استفادہ کرنے پر مستعد شدہ مسائل کی نشر و اشاعت کرنے اور اسی موضوع پر کتب تصنیف کرنے کو اپنا مشغلہ بنالیا اور احادیث کی کتب سنجیدہ کرنے کی طرف خاص توجہ دی ان کو اصحاب الرائے کہا جائے گا۔ یہ دونوں دو قسم کے نہیں بلکہ ہم کی دو شاخیں ہیں۔ ایک عالم خیال یہ کیا جاتا ہے کہ اصحاب الرائے صرف علماء اہل کوفہ کا لقب ہے حالانکہ یہ لقب تمام ائمہاء کے لئے استعمال کیا



گیا ہے۔

اچھٹے دن حجہ نے الحادف میں نام پاک و حمد اللہ تعالیٰ و اہم ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ و اہم اولیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے محدثین کا ذکر کیا ہے اور سب کو اصحاب الراسے میں شمار کیا ہے۔ اسی طرح علامہ محمد بن المارثی نقشبندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب فتاویٰ القریہ میں باقی علماء کو اصحاب الراسے میں سے شمار کیا ہے۔ حاکم ابو العزیز القرظی باقی نے اپنی کتاب تاریخ اندلس میں فتہاء بالیہ کا تذکرہ اصحاب الراسے سے کیا نیز علامہ ابو الولید باہجی نے مواہج قریب میں تمام فقہاء کے لئے اصحاب الراسے کا حق استعمال کیا اور اس سے معلوم ہوا کہ یہ لقب تمام فقہاء کا ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ یہ لقب رفتہ رفتہ علماء اصناف و اہل کوفہ کے لئے خاص ہونے لگا کیونکہ دیگر فقہاء صرف پیش آمدہ مسائل میں قیاس کو استعمال کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کے شاگرد پیش آمدہ مسائل کی عقلی صورتیں مقلد حاکم ثقی ان سب کا عمل تلاش کرتے تھے اس لئے ان کو قیاس کی زیادہ ضرورت نہ تھی تھی۔ نہ کہ اس لئے کہ وہ قیاس کو انصاف پر مقدم رکھتے تھے۔

یہ لقب سب مذمت نہیں بلکہ سب مدح و ثناء ہے۔ علامہ ابن حجر مکی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب الخیرات اصناف فی مناقب اہل عقیقہ الامران میں لکھتے ہیں کہ جس شخص نے حلیہ کو اصحاب الراسے قرار دیا اس کا مستحق کوئی حبیب الکا نہیں بلکہ اس بات کی طرف اشارہ کرتا تھا کہ انہوں نے استنباط مسائل پر خصوصی توجہ دی۔ (اس کتاب کا ترجمہ اور اس کے ساتھ علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب تلخیص اصحاب اور اصناف محترمہ اور باہجی حاکم ثقی جلد شہری رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب المصابہ بشریہ کا ترجمہ کر کے مدو نے شائع کروا دیا ہے۔ دوسرے جلد حاکم ثقی کے نام سے مشہور ہے۔)

ان سے یہ نتیجہ نکال کر علماء اصناف کو خصوصاً امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو

املا دیکھ کر اس آیت کا وہ قیاس کو نہیں پر مقدم کر کے تھے یہ زمان کا خبرت باطن ہے۔  
حقیقت سے اس کا اور کاجھی واسطہ نہیں۔ اب ہم اس سے آگے کہ حدیث میں امام  
روحیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا کیا مقام تھا۔ پہلے ماہِ علم کو فہ پر نظر ڈالتے ہیں۔

### کوفہ اور علم حدیث

دو صحابہ و تابعین میں کوفہ علم حدیث و علم فقہ کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ حضرت عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو آباد کیا وہ چونکہ جو مسلم افراد کا مسکن تھا اس لئے اس میں  
تعلیم و تربیت کی طرف خصوصی توجہ دی۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی بڑی تعداد کو اس  
میں بسایا حتیٰ کہ صحابہ کرام میں سب سے بڑے فقیر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کو وہاں معلم بنا کر بھیجا اور اہل کوفہ سے فرمایا "أنتوکم بعد اللہ علی  
بعضی" نیز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "کتیب ملنی علما" حضرت ابن  
مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ آخر عمر تک کوفہ میں رہے۔ علامہ زہد الکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ  
نے مقدمہ نصب الایمان میں لکھا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیم و تربیت سے  
جو علماء بنیاد دئے ان کی تعداد چار ہزار تھی۔

امام نجاشی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن صحابہ کی تعداد پندرہ سو (۱۵۰۰) لکھی ہے جو کوفہ  
میں آ کر آباد ہوئے۔ اس میں دو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم شامل نہیں جو عمار رضی اللہ  
عنہ کو فہ تشریف لائے تھے۔ یہ ظاہر ہے کہ اسے صحابہ کی موجودگی میں اس شہر میں علم و  
تعلیم کا کیا حال چھا ہوا ہوگا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوفہ کو دارالافتاء بنایا تو وہ علم  
کا چرچا دیکھ کر فرماتے تھے "رحم اللہ ابن عم عبد اللہ ملا علما الفقہ علما" نیز  
فرمایا "اصحاب ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ شرج علما الامم" حضرت علی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تشریف آوری کے بعد کوفہ نے علم و فضل میں مزید ترقی کی حتیٰ کہ  
اس بن سیرین کا قول ہے "تحت الکوفة فوجدت بها اربعة الال بطلون"

الجليلت و اربع عائلة لله الفقهاء " حافظ الزکریا اور علامہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے کوئٹہ میں صرف ایک استاد سے صرف ایک ماہ میں آئیں ہزار احادیث لکھیں۔ جہاں ایک استاد سے صرف ایک ماہ میں اتنی احادیث لکھیں جہاں ہوری چین وہاں علم کی وسعت کا کیا حال ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں حرمین چھ مرتبہ گیا لیکن کوئٹہ میں اتنی مرتبہ گیا کہ میں شمار کر کے نہیں بتا سکتا۔

## امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کوئٹہ میں پیدا ہوئے جو اس دور میں حدیث و فقہ کا سرکار تھا۔ آپ کے شیوخ سے علم حاصل کیا لیکن چونکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی صحاح سنہ میں کوئی حدیث مروی نہیں اس لئے بعض محققین نے یہ سمجھا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علم حدیث میں کمزور تھے۔ لیکن یہ جہالت کی بات ہے۔ فقہاء اس کی کوئی اصل نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ صحاح سنہ میں صرف امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کی نہیں بلکہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی کوئی حدیث نہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی بخاری میں صرف تین یا چار روایات ہیں اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی چند روایات صحاح سنہ میں مروی ہیں اس کی وجہ یہ نہیں کہ یہ حضرات حدیث میں کمزور ہیں۔ بلکہ وجہ یہ تھی کہ یہ حضرات فقہاء تھے، مجتہدین تھے ان کا اصل مشغلہ احکام و مسائل کا بیان کرنا تھا۔

دوسری وجہ یہ تھی کہ اصحاب صحاح سنہ سے سوچا کہ مجتہدین کے شاگردوں کے احکام محفوظ کر لیں گے ان کے امیوں نے ان حضرات کے علوم کی حفاظت کی جن کے مذاہب ہوئے گا کہ یہ عقائد سنہ میں جہاں تک علم حدیث میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی جہالت و قدر کا افسوس ہے وہ ایک ناقص و کمزور حقیقت ہے کہ وہ بالافاقی مجتہد ہیں اور مجتہد کی مثال میں یہ شرط لازمی ہے کہ اس کو علم حدیث میں پوری بصیرت

ماصل ہو۔ علماء امت نے اس کے بلند مقام کا اعتراف کیا ہے۔

۱ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد شیخ بن ہریم رحمہ اللہ تعالیٰ، جو امام ابوحنیفہ

رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد ہیں (تہذیب) فرماتے ہیں "مکان اعلم اہل زمانہ"

۲ مشہور محدث یزید بن ہارون رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ "قدرت القاموس

الشیوخ و کتبہم لعلما و جدت القلم و لا یورع و لا اعلم من

حصیۃ ابوالہم رحمہ اللہ تعالیٰ" (تہذیب)

۳ سنان بن عیینہ فرماتے ہیں۔ "لو یکن فی زمانہ ابی حنیفہ رحمہ اللہ

تعالیٰ بالکوفۃ الفصل عد و اورع و لا یفقد عد" (تہذیب)

۴ امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "ان ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مکان

اعلم" (تہذیب)

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے شیوخ عاصمی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسند ابی حنیفہ

کی شرح میں چار ہزار بتائے ہیں اور شیوخ بھی وہ (۱) صحابہ کرام (۲) تابعین (۳)

کچھ تابعین۔ اس سے بچے کو ملی شائستگی۔

## امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تابعیت

بالا لائق الزم ابوہ میں سے صرف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نامی ہیں جنہوں

نے کئی صحابہ کی کیادت کی اور کئی صحابہ سے روایات نقل کی ہیں تفصیل کے لئے دیکھیں

طاہر سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحریض اصمد، جس کا ترجمہ بخود نے مرتب محمد ثنین کے

ہم سے شائع کروا دیا امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا تابعی ہونا اس سجدے کے حقائق

میں، وہی نے تذکرۃ الفقہ میں، ان کے ترجمہ اللہ تعالیٰ نے قبول خلاصہ سیوطی رحمہ اللہ

تعالیٰ کے ایک سوال کے جواب میں، حافظ حزی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہذیب الفقہ

میں، وہی نے قضا فی شرح عمادی میں، خلاصہ اولیٰ نے تہذیب الفقہ، الفوائد میں،

فقہاء اسلامیہ

علامہ سیوطی نے صحیح اسحیہ میں نقل کیا ہے۔

بعض محدثین نے امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو جامع بھی صحابہ کرام سے ثابت کیا ہے۔ حقیقت بھی یہ ہے کہ ثابت ہے۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح اسحیہ میں کئی روایات نقل کی ہیں۔ اور چھ صحابہ سے جامع ثابت کیا ہے حافظ ابو حنیفہ عبدالکریم بن عبدالعزیز طبری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا ہے۔ جس میں امام صاحب کی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایات جمع کی ہیں۔

### امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے اساتذہ

- ۱۔ عامر بن شریک
- ۲۔ امام محمد بن حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ انہیں نے مولیٰ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی زیارت کی ہے۔
- ۳۔ ابو ذر غفاری رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت حماد بن علی بن ابی سفیان رحمہ اللہ تعالیٰ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ ان سے وہ جزاء عادت و اہانت کرتے ہیں۔
- ۴۔ ابواسحاق ثمالی رحمہ اللہ تعالیٰ انہوں نے ۳۸ صحابہ سے علم حاصل کیا۔
- ۵۔ قاسم بن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔
- ۶۔ قزازی۔
- ۷۔ شیبانی۔
- ۸۔ طاہر بن کثیران۔
- ۹۔ نکرہ۔
- ۱۰۔ جواد بن ابی دہاج رحمہ اللہ تعالیٰ۔
- ۱۱۔ محمد بن یونس۔
- ۱۲۔ عبداللہ بن دینار۔

۱۲ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۱۳ لیسان الامم ایسے بزرگوں جلیل اللہ جلیسین اہل ہیں۔

## امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے جلیل القدر شاگرد

علامہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ بزرگوں تک پہنچتے ہیں جن میں بڑے بڑے محدثین گھرا آتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ عبد اللہ بن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۲۔ حماد و تھوہم کے مشہور امام یحییٰ بن سعید القطان۔

۳۔ یحییٰ بن عیسیٰ۔

۴۔ امام ابی بن جراح۔

۵۔ یحییٰ بن ابراہیم۔

۶۔ زید بن یارون۔

۷۔ حنظل بن قیاث نخعی۔

۸۔ یحییٰ بن زکریا بن ابی زکریا۔

۹۔ مسعر بن کدام۔

۱۰۔ ابو یوسف الجلی۔

۱۱۔ قاسم بن معین۔

۱۲۔ فضیل بن وکیع۔

۱۳۔ عبد الرزاق بن ہمام۔

ایسے جلیل القدر محدثین امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد ہیں۔ پھر یہ کہنا کہ

امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث میں کمزور تھے کس قدر غلط ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ کوئی بھی محدث بشمول مولفین صحاح ستہ امام صاحب رحمہ اللہ

حقیقت یہ ہے کہ کوئی بھی محدث بشمول مولفین صحاح ستہ امام صاحب رحمہ اللہ

تعالیٰ کی شاکر بنی سے عارفی تھیں، خواہ وہ واسطہ ہو یا بلا واسطہ۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ پر اعتراضات کے جوابات

اعتراض (۱): امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب المغاۃ میں لکھا ہے۔ نعمان بن ثابت ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ "لیس بالقوی بالحدیث"۔

جواب: جرح و تعدیل کے کلمہ قواعد ہیں ان کو ماعمر رکن ضروری ہے ورنہ کسی سے جرح سے نہ محدث کی تہمت و عدالت ثابت نہ ہو سکے گی لہذا یہ جرح کی پرکھی نہ گئی ہے۔

مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ پر بھی بن معین نے امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ پر امام کریم بن عیسیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام بخاری پر امام ذہبی نے امام ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ پر امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے جرح کیا ہے حتیٰ کہ ابن حزم نے امام ترمذی بعد امام ابن ماجہ کو مجہول کہہ کر امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ پر تحقیق کا وارم لگا ہے۔ اسی بنا پر ان کو مجروح کیا گیا۔

یہ بلا اصول جرح شخص کی نامت و عدالت حدیث کو پہنچی ہوئی ہوتی اس کے بارے میں ایک دو اطراف کی جرح معجز نہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی عدالت و امامیت بھی حدیث کو پہنچی ہوئی ہے۔

دوسرا اصول: جو جرح مضمون ہو یعنی اس میں سبب جرح بیان نہ کیا گیا ہو تو تعدیل اس پر مقدم رہتی ہے۔ اس لئے امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پر جرحی جرحیں کی ہیں وہ مجہول ہیں مضمون ہیں۔

دوسرا اعتراض: علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے میزان الاعتدال میں یہ نقل کیا ہے۔ "البعیدان بن ثابت النکوی اعلم اهل الراى جعفره النسائی وابن عدى والدار قطنی والحرود"۔

جواب (۱)۔ حیدرآباد کی یہ عبادت الحاقی ہے جو کسی نے جائیداد میں لکھی تھی۔ بعد میں کسی کا جب نے عبادت میں شامل کر دی۔ کیونکہ علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان الاحوال کے مقدمہ میں تصریح فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں ان ائمہ کا تذکرہ نہیں کروں گا جن کی امامت حدیثاً و ائمہ کی ہوئی ہے۔

جواب (۲)۔ علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بڑے ائمہ کے لئے تذکرہ لکھا ہے وہ لکھی ہے اس میں امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا صرف تذکرہ ہی نہیں بلکہ بڑی درجہ و توصیف بیان کی گئی ہے۔

جواب (۳)۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کی لسان الامیر ان و اصحابہ الاحوال پر مبنی ہے یعنی ائمہ جن کا تذکرہ وہاں ہے ان کا یہاں ہے سوائے چند ایک۔ کہ اس میں بھی امام صاحب کا ذکر نہیں۔ اس لئے معلوم ہوا کہ وہاں امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا تذکرہ الحاقی ہے۔

جواب (۴)۔ علامہ شیخ عبدالقادر ابولہ محمد علی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے دمشق کے مکتبہ ظاہر یہ اند مراکش کے دارالعلوم، دہلی کے مکتبہ "الترغیب العاصمہ" میں حیدرآباد کے قلمی نسخے دیکھے جن پر علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگردوں کے نام درج تھے جنہوں نے یہ نسخے علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیے ان میں کتب بھی امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا تذکرہ موجود نہیں تھا۔

امیر ارض (۵)۔ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو عربی نہیں آتی تھی، چنانچہ ابن خلدون نے الامیان میں نقل کیا ہے کہ حرم شریف میں ایک نحوی نے امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا اگر کوئی شخص کسی کو چڑھا کر ہلاک کر دے تو اس پر قصاص ہوگا؟ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں، اس نے متعجب ہو کر پوچھا "لو لو وعاہ" لعمرو للہ امام صاحب نے فرمایا "لعمرو للہ و لو وعاہ" ہاں نہیں "اس سے اس نحوی نے متنبہ ہو کر دیا کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو عربی میں عبادت نہیں کیونکہ لفظ "لعمرو للہ"



لیس۔ "جب لیکن خود بخود شیطان نے اس کی تردید کی ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پر یہ اعتراض درست نہیں کیونکہ عرب کے بعض قبائل کی لغت میں اہل عرب سے حکم دینا اعراب حالت بڑائی میں بھی الٹ سے آتا ہے۔ چنانچہ مشہور شعر ہے۔

لَا اَبْلَغَا وَلَا اَبْلَغَا قَدْ بَلَّغَا فِي الْمَجْدِ عَلَيْنَا

یہاں قاعدہ کی رو سے "الما ابیضا" ہونا چاہیے تھا لیکن شاعر نے حالت جری میں بھی اعراب الٹ سے ظاہر کیا اس سے امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پر قوت عربیت کا الزام نہیں لگتا بلکہ کثرت الحالت عربیہ سے واقفیت ثابت ہوتی ہے۔

اعترافی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تاریخ الصغير میں نعیم بن حواد کے حوالے سے لکھا ہے کہ جب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات کی خبر سنیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس پہنچی تو انہوں نے فرمایا "الحمد لله" کان یقضی الاسلام عمروة عدوة عاولد فی الاسلام الشوم منہ۔

جو اب حافض بن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہذیب التہذیب میں اس کی آئمہ سے نقل کیا ہے کہ نعیم بن حواد امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں جمہوری روایات نقل کرتا تھا۔ "ابو یحیٰ حکایات فی قلب ابی حنیفہ کلہا کذب" اس قسم کے دیگر اعتراضات ہیں۔ جن کا حقیقت سے کوئی واسطہ نہیں۔ (اس سلسلہ میں مقام ابن حنیفہ لمولانا محمد سرفرخان صنفہ نقل کا مکتبہ فرمائیں)۔

## علم حدیث میں سند کا مقام

علم حدیث میں سند بخاری اہم اور ضروری چیز ہے امام محمد بن یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ المتوفی ۲۵۵ھ فرماتے ہیں۔ "ہذا الحديث خير فاعلموا وعلموا فاعلمون فيكم" (۴۴۱) (ترمذی ۳۰۸۰) "وقال النووي رحمه الله تعالى "الاسناد سلاح المراس" (آئینہ ۱۷۱ ص ۲۵۸) "وقال ابن عيارك رحمه الله تعالى الإسناد من الدين

لولا الاستاذ لقال عن شاه عاشقہ السلام ہذا مکتوبہ

کتاب اہادیث جب عدوان اور ہنگامی تو صرف ان کا حوالہ دیا کافی ہے لیکن علماء کا یہ طرز عمل رہا ہے کہ وہ اپنی سند کو ملحوظ رکھتے ہیں اس میں بڑا کٹ بھی ہے اور احتیاط بھی۔  
بندہ کو حسبِ حدیث کی اہادیث کی تصدیق سے حاصل ہے۔

۱) الشیخ محمد مالک، الکتابہ دہلوی۔

۲) الشیخ محمد مبین، روحانی الباز، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۳) الشیخ ابوہدیٰ محمد سرور مدظلہ۔

۴) الشیخ عبد اللہ بن مفتی حسن مدظلہ۔

۵) الشیخ محمد علی الرقی البکری من مدینہ المدینہ یومئذ۔

۶) الشیخ مولانا محمد ادریس انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۷) الشیخ حسب الآقیاب حضرت خواجہ خان محمد صاحب مدظلہ۔

۸) الشیخ عزیز الحق مدظلہ من بنگلہ دیش۔

۹) شیخ مدینہ حضرت مولانا مفتی محمد عاتق اہل بدھ شہری رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۱۰) شیخ سالم قاسمی بان قاری محمد طیب (امن الہند)۔

بندہ کی سند کے چند طریق یہ ہیں۔

۱) حدثنا شیخ عزیز الحق رحمہ اللہ تعالیٰ قال حدثنا شہر احمد

عظمیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ قال حدثنا شیخ الہند محمود الحسن رحمہ اللہ

تعالیٰ قال حدثنا محمد قاسم بانووی رحمہ اللہ تعالیٰ قال حدثنا شہر

عبدالحی محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

۲) حدثنا شیخ عزیز الحق قال حدثنا شہر احمد عظمیٰ رحمہ اللہ

تعالیٰ قال حدثنا شہر علی بانووی رحمہ اللہ تعالیٰ قال حدثنا محمد

بنووی بانووی رحمہ اللہ تعالیٰ قال حدثنا شہر عبدالحی محدث دہلوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ

① "حدثني الشيخ محمد عاتق النوري رحمه الله تعالى عن الشيخ الاجل محمد (كريم) الكاتكلوي عن مولانا خليل احمد سهران قوري رحمه الله تعالى عن الشيخ مولانا محمد مشهور النابتوي رحمه الله تعالى عن الشافعي محمد اسحاق الدهلوي رحمه الله تعالى"

② "حدثنا محمد عاتق الكاتكلوي رحمه الله تعالى قال اخبرني محمد الشريس الكاتكلوي رحمه الله تعالى قال اخبرني السيد محمد نور شاه کشمیری رحمه الله تعالى قال حدثني محمود الحسن ذیر بندي رحمه الله تعالى قال حدثني محمد قاسم النابتوي رحمه الله تعالى عن السيد عبد الغني رحمه الله تعالى عن السيد اسحاق"

③ "حدثني الشيخ محمد سرور قال حدثني الشيخ رسول حیدر قال اخبرنا المحافظ احمد بن قاسم النابتوي قال حدثني السيد احمد جھنگوی عن السيد عبد الغني عن السيد اسحاق"

سند کی دوسری کڑی: حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب زمرۃ اللہ تعالیٰ سے لے کر امام عمر بن محمد بغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ تک کی سند ترقی میں۔ ہم اللہ الرحمن الرحیم سے پہلے فائدہ ہے۔

سند کی تیسری کڑی: شیخ عمر بن محمد بغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ سے لے کر امام ترقی رحمہ اللہ تعالیٰ تک کی سند کتاب میں۔ ہم اللہ الرحمن الرحیم کے بعد موجود ہے۔  
سند کی چوتھی کڑی: امام ترقی رحمہ اللہ تعالیٰ سے لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک کی سند ہی وہاب میں حدیث کے ساتھ مذکور ہے۔

حکایت (۱): سند حدیث میں جب لفظ "و" آتا ہے تو اس کی حدیث کی رو سے یہ "البحر" کا مختلف ہوگا اور لفظ "لا" آئے تو وہ "حدیث" کا مختلف ہوگا جیسا کہ ترقی

کے چلے باپ میں "ما جاء لا تقبل صلوة بعد ظهور" کے بعد سند میں "ابو  
ابو عوانہ" اور "ابو عوانہ" کے الفاظ ملے ہیں اور جتنے حالات اس کو یوں پرچیں  
کے "ابو عوانہ حدیث ابو عوانہ" "حدیث ابو عوانہ" یا صرف "ابو عوانہ" اور "ابو عوانہ"  
کو "ابو عوانہ" کے قدر بھی معمول ہے۔ (دیکھیں سند مسند ابی حنیفہ)

فائدہ (۲): اکثر اسناد میں الفاظ بھی آتا ہے۔ یہ حرف تہ تحویل کا تلفظ ہے۔  
مثلاً اس "عرب" اس کو تحویل، علماء مشرقی، مشہور لغوی آدم سیویہ اس کو حاجت ہے۔  
مطلب یہ ہے کہ کئی سندیں جمع ہو جاتی ہیں اور اختلافات سے بچے سند داخل ہوتی ہے۔  
اور اختلافات سے اس پر سند آئی ہی ہوتی ہے۔ اس کے اصول اور فائدہ ہیں۔

① ایک سند عالی ہوتی ہے جس کے راوی کم ہوتے ہیں اور یہی سافلی ہوتی ہے  
جس کے راوی زیادہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ اسی سند میں بھیجہ بن سعید کی سند عالی ہے  
اور سافلی سند سافلی ہے جس میں اختلاف ہوتا ہے دوسرا اس کا گولہ ہے۔ جیسے  
اس حدیث میں اتنے قریب مدار اسٹا ہے۔ یہ بھی یاد رکھیں کہ محدثین متن عالی سند کا  
اگر کرتے ہیں جیسے امام ترمذی نے بھیجہ کے متن کو ذکر کیا ہے ہمارے متن کے خلاف  
کا ایک "الاصطحور" سیکر کر ذکر کر دیا۔

② ایک "الہی متن" کے الفاظ کو ذکر کرتا ہے۔ دوسرا لکھا اور، جیسا کہ ترمذی شریف  
کا پہلی حدیث میں بھیجہ بن سعید حدیث قابل بغیر بھیجہ کے الفاظ نقل کرتے ہیں اور  
سند "الاصطحور" کے الفاظ ذکر کرتے ہیں۔

فائدہ (۳): "قال بعض العلماء" "ابو عوانہ حدیث" بیان کرتے ہوئے  
اگر لکھا کہ ایک "ابو عوانہ حدیث" سے زائد ہیں تو "حدیث" بولا جاتا ہے۔ اگر  
شاکر پر ہے اور اسٹا سے تو واحد کی صورت میں "ابو عوانہ حدیث" کی صورت میں  
"ابو عوانہ" کہا جاتا ہے۔ اگر اسٹا کوئی لکھی ہوئی اسٹا کے شاکر کو سے اسٹا اور اسٹا  
کی اسٹا سے تو ایک کی صورت میں "الہی" "صوت کی صورت میں" "الہی" کا تلفظ

استعمال ہوگا۔

یہ فرق برفِ مستحسن ہے۔ اگر نہ جمہور کے نزدیک ایک فقہ کی جگہ دوسرا فقہ استعمال کرنا بھی جائز ہے۔

قائدہ (۳) ① امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کو پیش کرتے ہیں کہ الفاظِ حدیث کو ہی ترجمہ کیا جائے چنانچہ اس باب میں ایسا ہی آیا ہے جہاں ایسا ممکن نہ ہو وہاں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے الفاظ سے ترجمہ قائم کرتے ہیں۔ امام ترمذی کے تراجم تمام صحاحِ ستہ میں سب سے زیادہ صحیح ہیں۔

② ”حدیث“ اس کو یوں پڑھا جائے ”وہ لفظِ حدیث“

③ سنہ کی ابتداء میں دو تین دواہیاں تھیں ”حدیث“ ”حدیث“ ”حدیث“ کے معنی آتے ہیں۔ ان کے بعد صحت کے طریقہ اختیار کیا ہوا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حلقہ میں تہ لیس کا رواج کم تھا۔ ان پچھتر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہ لیس کے دور میں ۳۵ مئیں شمار کئے ہیں۔ اس کے برخلاف نیچے کے دواہیوں میں مئیں کی تعداد ۱۰۰ سے بھی زیادہ ہے۔ اس کے بعد تہ لیس کا شمار بہت مشکل ہو گیا۔ اس لئے محدثین کے عہد کو مشہور فقہروں سے نہیں دیکھا جاتا تھا۔ بعد میں اس کا عام رواج ہو گیا۔ اس لئے تصدیق و اشہار کے معنی کی ضرورت پیش آئی۔



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

### ابواب الطہارۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علامہ یعنی محدث القاری شرح بخاری جلد اول ص ۱۱۹ پر لکھتے ہیں کہ لفظ الکتاب اور باب وہیں ملا جاتا ہے جس کے تحت انواع متعدد ہوں۔ اور جہاں فقط باب ہوگا اس سے مراد نوع واحد ہوگی۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ”ابواب الطہارۃ“ کہا مگر آ کے طہارۃ کی متعدد قسمیں ہیں پھر ”ابواب“ ما جاء لا فقیل ”کہا اس میں نوع واحد کا ذکر ہے۔

### اقسام الطہارات

طہارت کی دو قسمیں ہیں (۱) ظاہری (۲) باطنی۔ باطنی کو ایمان سے تعبیر کرتے ہیں اس لئے امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”کتاب الایمان“ سے شروع کی۔ بعض نے کہا کہ کتب پڑھنے والے مؤلفین ہیں۔ ایمان پہلے سے ثابت تھا اس لئے طہارت ظاہری یعنی شرائط نماز سے ابتداء کی جیسے امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

اس باب میں لکھی باتیں زیر غور ہیں۔ باب کے بعد ”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کا مطلب یہ ہے کہ اس باب میں صرف احادیث پر فروع ذکر کی جائیں گی کیونکہ حلقہ بین کی کتب میں احادیث صرفہ اور آجڑہ موقوف بہ مقصد نہ لکھی گئی ہیں اگر کسی پہلی ہیں چنانچہ امام وہاب رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ”الاحکام“ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”موطاء“ مصنف ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”مجموعہ“ میں بھی طریق احتیاط

کیا گیا ہے۔ لیکن بعد کے محدثین نے اپنی کتب صرف احادیث مرفوعہ کے لئے نام لے کر دیا۔

## باب ماجاء لا تقبل صلوٰۃ بغير طهور

اس باب میں نئی احادیث اور کئی مسائل زیر غور ہیں۔

قمیہ بن سعید: قراسان کے محدث ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ بخاری کے شاگرد ہیں۔ ابن ماجہ کے سوا تمام اصحاب صحاح ستہ نے ان سے روایات لی ہیں۔ ثقہ ہونے پر علامہ ذکا اللہ (تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۴۴۱)

ابو عوامہ: یہ بھی مشہور محدث ہیں۔ ان کی وفات پر اتفاق ہے۔ لیکن ان کی روایات ابن جریر (تہذیب ج ۸ ص ۴۴۲)

صدقا ہٹاؤ: یہ ابن عمرؓ ہیں۔ کوفہ کے مشہور محدث ہیں۔ یہ صاحب التہذیب کہتے تھے ان سے کہ نہ ساری عمر شادی کی اور نہ پانچویں دہائی میں بھاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ تمام اصحاب صحاح ستہ نے ان سے روایات نقل کی ہیں۔

وکیع بن الجراح: یہ اپنے زمانے کے جلیل القدر محدث ہیں امام ابوشامہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد اور امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد ہیں۔ (تہذیب ج ۸ ص ۴۴۳)

اسرائیل: یہ اسرائیل بن یونس ہیں جو مشہور محدث ابو اسحاق سمیعی کے پوتے ہیں۔

(تہذیب ج ۸ ص ۴۴۴)

مصعب بن سعد: یہ جلیل القدر تابعین میں سے ہیں اور علامہ ذکا (تہذیب ج ۸ ص ۴۴۵)

(تہذیب ج ۸ ص ۴۴۶)

قولہ لا تقبل (ابن ابی نعیم) کا معنی (۱) تمام جملہ اسطر ۴ پر فرماتے ہیں کہ قبول کے معنی ہیں۔

① صحت۔ یہاں یہی مراد ہے۔ لا تقبل ہی لا تصحیح صحیحہ کہ حدیث میں

یہ "لا تقبل صلوٰۃ العاتق الا بحداد" یعنی دوپٹہ کے بغیر (بالذکر) کی تہذیب  
سننے کے مستحق نہیں۔

❶ دوسرا معنی اگر وہ آپ ہے گو قسطنطین اعتبار سے قنار درست ہے لیکن اس پر کوئی اثر  
نہیں ہوگا جیسا کہ حدیث میں ہے۔ "لا تقبل صلوٰۃ شارب الخمر ولا تقبل  
صلوٰۃ من اتى عرفا"

موافق اسے کہتے ہیں جو یہ کہے کہ میں کھانا یا اجناس کی وجہ سے طیب کی  
تعمیم کا مستحق ہوں۔ (موافق کی تفصیل کے لئے دیکھیں مقدمہ ابن قلدون ص ۱۰۰)  
تیسرا معنی یہ ہے ۱۱ معنی عامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری جلد ۱ ص ۳۳۰ پر  
نقل کے ہیں اور ان کے شرع نے بھی یہی دو معنی بیان کئے ہیں۔

قرآن صلوٰۃ پر لفظ طہر سے لٹی کے تحت داخل ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی قسم کی  
کلی نماز غیر وضو درست نہیں۔ مسند اسی کے قائل ہیں۔ لیکن امام عامر بن محمد رحمہ اللہ  
رحمہ اللہ تعالیٰ (المتوفی ۳۰۰ھ) امام محمد بن جریر بن یزید رحمہ اللہ تعالیٰ (المتوفی  
۲۵۵ھ) ابن علی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں کہ نماز جنازہ بغیر وضو کے جائز ہے۔ وہ فرماتے ہیں نماز  
جنازہ ایک دعا ہے اور دعا کے لئے وضو شرط نہیں ہے۔ یہ مسلک امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی  
طرف بھی منسوب ہے لیکن یہ مسند درست نہیں۔ لیکن مجاہد کے نزدیک یہ صرف دعا  
تھیں بلکہ قرآن بھی ہے۔ دیکھئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ (بخاری جلد ۱ ص ۶۰) شارح باب  
قائم اسے ہیں۔ "باب السنة الصلوٰۃ علی الجنازۃ وقال النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم من صلی علی الجنازۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوا  
علی صاحبکم۔ وقال صلوا علی الجحشی۔ سئل عن صلوٰۃ لیس فیہا رکوع  
ولا سجود۔"

قال الخطابی فی معالم السنن جلد ۶ ص ۴۴: "لا تقبل صلوٰۃ  
میں فقرہ یہ ہے کہ کوئی نماز بغیر طہارت کے جائز نہیں۔ اس میں جنازہ و عیدین شامل



سب شامل ہیں۔ امام نووی، نووی شرح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر فرماتے ہیں: "واجمعت  
الامة على تحريم الصلوة بغير طهارة من ماء او تراب ولا فرق بين الصلوة  
المطهونة والنافلة وسجود التلاوة والشكر وصلوة الجيزة الا ما حكى  
عن الشعبي و محمد بن حبيب الطبري من قولها تجوز صلوة بغير طهارة  
وهذا مذهب باطل، واجمع العلماء على حلاله" لیکن یہ دعوات کے بارے  
میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک بھی ان جریروں رحمہم اللہ تعالیٰ طبری، شعبی رحمہ  
اللہ تعالیٰ و ابن علی کے مطابق ہے۔ یہ دعوات مجیدہ دعوات کے لئے طہارت کو شرط  
قرآن کریم ہے۔

قولہ بغير طهور: وضو، غسل، وضو کرنا، وضو کرنا ہے وضو کسر بتن پر ہوتا  
ہوتا ہے۔

ابن شداد الحلی رحمہ اللہ تعالیٰ بذیل المجہد جلد ۱ صفحہ ۱۰۷ پر لکھتے ہیں: "ما کے لئے  
وضو اور نہایت کا شرط ہوتا ہے" "بالت کتاب والسنة والاصحاح، اما الكتاب  
فقوله تعالى اذا قمتم إلى الصلوة فغسلوا، واما السنة فقوله عليه السلام لا  
تقبل صلوة بغير تطهیر، وقوله عليه السلام لا تقبل صلوة من أحدث حتى  
يتوضأ. وهذان حديثان ثابتان عند ائمة الملة المقلدة" علامہ ابن رشد رحمہ اللہ تعالیٰ  
فرماتے ہیں جب میں ثابت کا لفظ کہیں تو اس سے مراد وہ روایت ہوگی جو بخاری یا  
مسلم یا ابوداؤد میں موجود ہو۔ (رد المحتار ج ۱)

"لا تقبل صلوة من أحدث حتى يتوضأ" پر اعتراض: اس روایت پر  
اعتراض یہ ہے کہ اگر تخم درست نہ ہوتا چاہئے کیونکہ "حتى يتوضأ" کے الفاظ ہیں۔

جواب (۱) قال ابن حجر رواه الساقی جلد ۱ صفحہ ۳۶ الصعید  
الطیب وحنوہ المسلم والذی لم يجد الماء عشر سنين" لیکن جواب امام نووی  
رحمہم اللہ تعالیٰ نے دیا۔ (نور الثمن ص ۱۱۹)

ترجمہ: جلد اسٹیل خان: یہ روایت ان الفاظ سے مروی ہے "الصعيد الطيب طهر المسلم" موارد القطع فی رد الدین حین "جلد اسٹیل خان میں الفاظ ہیں ہیں۔" الصعيد الطيب وجوب المسلم

تواب (۴) "بوجہ" کے معنی "طہر" ابھی کئے گئے ہیں۔ یہ عالم ہے "طہر بالماء" جو "طہرات" ہو۔ لہذا یہ حکم کہ ابھی مثل ہے، "قال النووي رحمه الله تعالى، حتى يطهر بقاء أو تواب التمس المصير صلى الله عليه وسلم على وجوبه لكونه الاصل والعالب"

"لغائه الطهورين"

مسئلہ (۳) ایک شخص کے پاس شاپانی ہے نہ مٹی اس کو "قال الطہور" کہتے ہیں۔ یہ صورت گزشتہ زمانہ میں شایع تھا، اب ہر ہو لیکن زمانہ حال میں ان کی بہت ساری سونچا اور مواقع ہیں مثلاً ہوائی جہاز میں وہ ان ستر یا قشے کے گھر میں کوئی مکان دکھن ہو یا برست پر ہے کیے شیر ہے۔ "قال ابن حجر ہانا جس فی مکان لجسی" اس میں کئی شائبہ ہیں۔

① "قال أبو حنبلہ رحمہ اللہ تعالیٰ لا یصلیٰ بل یغتسی"

② "قال احمد رحمہ اللہ تعالیٰ یصلیٰ ولا یغتسی"

③ "قال مالک رحمہ اللہ تعالیٰ لا یصلیٰ ولا یغتسی"

④ "قال الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ یصلیٰ وجوباً ویغتسی وجوباً ہذا ہو

الاصح من اقوالہ" کیونکہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے پیرو ہیں۔

⑤ "مع ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ"

⑥ "مع احمد رحمہ اللہ تعالیٰ"

⑦ "یصلیٰ استحباباً ویغتسی وجوباً"

⑧ "وقال الصاحبان لا یصلیٰ لعدم الطہارۃ بل یشہ بالمصلین"

قیام رکھنا مجھہ کر کے قراءت نہ کرے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ اسی پر اصناف کا ملوثی ہے۔ اور یہی قول فقہی ائمہ سے بچر ہے۔ اس کی شریعت میں بہت ساری اٹھارہ ملتی ہیں۔

تظہیر (۱) رمضان کے مہینے میں چھ ہالغ ہو جائے یا مسافر مقیم ہو جائے یا عاکفہ پاک ہو جائے تو یہ تظہیر باللسانین کرے گی۔

تظہیر (۲) کہ مفسد حج پر حج کے افعال تکبہ کی وجہ سے واجب ہیں اور آنکھ دو سال حج بھی لازم ہے۔ اسی پر قیاس کر کے دوئے اٹھالہ الطہور تاکہ منسہ بالمصلین کا حکم دیا گیا ہے اور حدیث باب اختلاف کی دلیل ہے کہ کسی قسم کی نماز یا طہارت جائز نہیں۔

مسئلہ (۳) اہل ہات پر اٹھ کا اتفاق ہے کہ بغیر وضو نماز نہیں ہوتی البتہ اس میں اختلاف ہے کہ بغیر وضو کے نماز کا کیا حکم ہے؟

- ۱۔ بعض علماء کے نزدیک مکمل ہے۔
- ۲۔ لیکن اکثر کی رائے یہ ہے کہ مکمل نہیں بلکہ گنا وکبیرہ ہے۔

(امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کا حکم ملتا ہے)۔

مسئلہ (۳) کہ وضو کی فرض ہوا اس میں اور قول ہیں۔

- ۱۔ جس تک میں فرض ہوا اس پر دلیل تاریخ کا اتفاق ہے کہ ابلی و از عتد اس پر بھی اتفاق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بغیر وضو کے نماز نہیں پڑھی۔ اور امام مالک میں فرض ہوتی تو معلوم ہوا کہ وضو بھی مکمل میں فرض ہوا۔

۲۔ مع ائدیر میں اسی حکم کا قول ہے کہ وضو عتد میں فرض ہوا۔ البتہ یہ ہے کہ آیت وضو مدنی ہے۔

۳۔ ایک تیسرا قول ابی حم کا ہے کہ مکمل وضو واجب تھا اور عتد میں لازم ہو گیا لیکن طہرائی میں ہے اے جبرائیل علیہ الس علیہ اللہ غفرہ وسلم الوضوء

عہد النبویہ والہ بالوحی "حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کے لئے مکہ میں پانی طلب کیا۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ  
علیہا عنہا نے عرض کیا کہ قریش کا پانی ہے وہ ٹھیک ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
"میں پانی کو جھوٹا سمجھتا ہوں" اس سے معلوم ہوا کہ وضو مکہ میں ہی لازم ہو چکا تھا۔

مسئلہ (۴) : کیا وضو خلیفہ کے نزدیک درست ہے۔ اور شافعیہ کے نزدیک درست  
نہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ دوران نماز کسی کا وضو ٹوٹ جائے تو وہ جائے اور وضو کرے  
اور وہاں آ کر وہیں سے نماز شروع کرے جہاں سے پھوٹ کر گیا تھا۔ علامہ ابن حجر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث سے احناف کے خلاف استدلال کیا ہے کہ جتنی دیر  
طہارت کے بغیر گزرتی ہے وہ وضو بغیر طہار کے ہوگی جو حدیث باپ کی درست  
درست نہیں۔

جواب : وضو کے لئے جہاں آنا نماز کا جزو نہیں، یہی وجہ ہے کہ یہ کرنے والے کو نماز  
وہیں سے شروع کرنی ہوتی ہے جہاں حدیث لائق ہوا تھا اگر آنا یا نماز کا جزو نہ ہوتا تو  
جتنی نماز لازم پڑھ چکا ہے اس کے پورا کرنے کی ضرورت نہ تھی۔

الکمال (۱) : اس پر احناف یہ ہے کہ اگر یہ آنا نماز کا جزو نہیں تو یہ مکمل نہیں ہے اور  
مکمل کثیر سے نماز کا قاعدہ ہو جاتی ہے۔

الکمال (۲) : اگر یہ نماز کا جزو نہیں تو اس میں کلام کی اہمیت ہونی چاہیے۔

جواب : اس مکمل کثیر سے نماز کا قاعدہ ہونا اور اس میں کلام کی اہمیت کا نہ ہونا یہ  
دونوں مختلف قیاس و حدیث سے ثابت ہیں۔ ابن ماجہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی  
اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ ذاتی معصیہ عبد الرزاق مرقومہ دار قلمی حضرت ابو سعید  
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
من اصحابہ یبکی او یخاف او یفلس او یملی  
فیستوفی فلیتوجہ ثم یسب علی صلوٰۃ و ہو فی ذلک لا یتکلم

اعتراف: اس پر اعتراض ہے کہ اس کی سند میں ضعف ہے۔

جواب (۱): یہ حدیث کی طرق سے مروی ہے اگر ضعیف حدیث متعدد طرق سے مروی ہو تو وہ حسن الخیر و ابن حبان سے اسناد اول و دست دوم ہے۔

جواب (۲): اس حدیث کے طرق موصول اگرچہ ضعیف ہیں لیکن مصنف مہاراق، دارقطنی، محل الحدیث لابن ابی حاتم میں یہ حدیث ابن ابی ملیکہ سے مرسلاً منقول ہے یہ طریق سند بھی صحیح ہے۔ دارقطنی جلد ۱ صفحہ ۱۵۴، محل الحدیث جلد ۱ صفحہ ۴۳۱، سنن ابی یوسف صفحہ ۱۵۴۔

جواب (۳): متعدد صحابہ کرام سے یہ حدیث موقوفہ ثابت ہے چنانچہ دارقطنی جلد ۱ صفحہ ۵۴ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مذکور ہے۔ "قلیل صرف للبواہی نعم لیس علی صلواتہ مالم ینکتم" اس پر امام دارقطنی نے سکوت فرمایا ہے۔ اور یہی روایت ترمذی میں ہے لیکن اس کے راوی عامر بن خثیمہ پر کام کیا گیا ہے۔ لیکن عامر بن خثیمہ اس راوی سے ابی یوسف نے الجوزی اٹھی میں اس کا رد کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ روایت معتبر ابن ابی شیبہ میں اس حدیث کی مروی ہے۔

مسئلہ (۵): "ولا صدقة من غلول" اس قسم کی روایت مسند طبرانی میں موجود ہو اور الامرن صفحہ ۲۴۱، ۲۴۲ میں ہے۔ عبادت دینیہ کے ساتھ عبادت دنیہ کا بھی ذکر کر دیا۔ لہذا لعل کا معنی مال قیمت سے خیانت کرنا۔ ظہر مطلق ہر امانت میں خیانت کو بقول کہا جانے لگا لیکن یہاں مطلق حرام مال مراد ہے لہذا کسی طریقہ سے حاصل ہوا ہو۔

ایک غریب نکتہ: یہاں لعل کی قید اس لیے لگائی کہ جب غلول کا صدقہ مقبول نہیں مالا لحد خود اس بندہ کا حصہ بھی مال قیمت میں موجود تھا تو دیگر مال حرام کا صدقہ بطریق لولی قابل قبول نہیں ہوگا۔ "لا صدقة من غلول" میں کون سے قول کی نفی ہے؟

① اگر مال کا مالک معلوم ہے تو غلطی قبولِ اصرار کی ہے۔ کیونکہ مال مالک تک پہنچنا ضروری ہے۔

② اگر مال کا مالک معلوم نہ ہو تو قبولِ اصرار مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس صدقہ کرنے والے کو ثواب نہ ملے گا۔

ایشیال: اس تحصیل پر اشکال یہ ہے کہ حدیث میں مالِ حرام کے صدقہ سے منع کیا گیا ہے اور فقہاء کرام اس کے صدقہ کا حکم دیتے ہیں۔

جواب ①: جب یہی ایشیال امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس کیا گیا تو آپ رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا حدیث مامون بن عکرم (جو ابوہریرہؓ سے ۳۲۳ھ پر ہے) سے کہ اس حدیث سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں گناہ ہے کہ کبھی مالک کی اہانت کے بغیر اس کی گئی ہے اس حدیث سے ہمارا قصہ بنایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اطفئوا الاسرار“ اس سے معلوم ہوا کہ حکمِ حرام اور حبِ الصدقہ ہوتا ہے۔

جواب ②: صرف ”کفر“ عن القصد کی نیت کہتے ثواب کی نیت نہ کرے۔ مثال میں ہے کہ اگر ثواب کی امید کی تو کافر ہو جائے گا۔ اگر کسی غریب کو حرام کا صدقہ دیا اس کو حرام نہ بھی علم تھا اس نے صدقہ لے کر اس کو دیا تو دینے والے نے آئین کی تو دونوں کافر ہو جائیں گے۔ کذا فی شرح فقہ اکبر صفحہ ۴۳۳، کذا فی فتاویٰ رضویہ صفحہ ۹۹۹، غلام یہ ہے کہ جب مالک نہ ہے تو صدقہ کرنا لازم ہے لیکن نیت ثواب کی نہ کرے۔

جواب ③: کوثرانی جلد ۴ صفحہ ۱۹۰ پر ہے کہ اس کو ثواب بھی ملے گا کہ طرہ ۱۲ اس کو مال صدقہ کرنے کی وجہ سے ثواب نہیں ملے گا بلکہ اللہ کے اس حکم کو چیل کرے گا کہ مال حرام لینے سے دور کرے۔ اس لحاظ سے امرِ باری تعالیٰ کا ثواب اس کو ضرور ملے گا۔

”قوله هذا الحديث اصح شيء في هذا الباب“

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ مختلف احادیث کے متعلق یہ الفاظ استعمال فرماتے ہیں ان کا مطلب صرف یہ ہوتا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث سب سے بہتر سند کے ساتھ آئی ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ وہ حدیث فی الحقیقت بھی صحیح یا حسن ہو۔ بعض مرتبہ حدیث ضعیف بھی ہوتی ہے چونکہ اس باب میں اس سے بہتر سند کی حدیث نہیں ہوئی اس لئے اسی کو اصح یا حسن کہہ دیا جاتا ہے البتہ اگر بحث حدیث علمی ملے تو بھی صحیح ہے۔

”قوله وفي الباب“

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ عادت ہے کہ عموماً ایک باب میں صرف ایک حدیث نقل کرتے ہیں اس باب کی جتید احادیث ”وفي الباب“ کے عنوان کے تحت بطور اشارہ ذکر کرتے ہیں۔ علامہ ابن الدین رحمہ اللہ تعالیٰ عافی فرماتے ہیں کہ بہن صحابہ کا امام ترمذی خیال دیتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان سے بھی کسی متنبہ مذکور ہے بلکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ احادیث بھی مطہرہ کے اعتبار سے اس باب میں درج ہو سکتی ہیں تاہم الفاظ مختلف ہیں۔

باب ماجاء في فضل الطهور

اسحاق بن مویٰ الانصاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے خاص استاد ہیں جبکہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ صرف ”احمد بن الانصاری“ کہتے ہیں تا اس وقت ان کی مراد یہی استاد ہوتے ہیں یہ بات یقیناً تھوڑی ہے۔ (تذیب الحدیث ص ۲۰۰)  
”محمّد بن عیسیٰ“ یہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد خاص ہیں ان کو ”اللیث المالح فی مالک“ کہا گیا ہے۔ (تذیب الحدیث ص ۲۰۰)





اصحابی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان اسمی فی الجاحلیۃ عبد شمس بن صحبۃ فثبت فی الاسلام عبدالرحمنؓ یہ اپنی کنیت سے اس قدر مشہور ہوئے کہ اصل نام لوگوں کے ذہنوں سے مٹ ہو گیا۔

”ابو ہریرہ“ اس کنیت کا سبب، طبقات ابن سعد کی روایت خود ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے اقال کانت ہریرۃ صغیرۃ فکنت اذا کان الیل واضعظھا فی شجرۃ فاذا اصحت اخلتها فلعث بہا فکونی اما ہریرۃ“ خود امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی (مناقب ابو ہریرہ) ترمذی جلد ۱ صفحہ ۲۷۷ میں اس سے ملتی جلتی روایت نقل کی ہے۔ علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ نے استیعاب میں نقل کیا ہے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ کنیت رکھی ابن قمام اقبال میں کوئی تعداد نہیں۔ ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی سہلہ کنیت کو بھی رد فرما رکھا ہو۔ اس کی وفات ۵۹ھ میں مدینہ میں ہوئی۔ بیچ میں رقم ہوتے۔

(تہذیب تاریخ مسلم جلد ۱ ص ۸)

انکہ ابو ہریرہ غیر معروف ہے اس پر قول ہوتے والے تمام افکار اسے کو علامہ سید محمد خورشید شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد کیا ہے اور ان کے جوابات تحریر فرمائے ہیں۔

”المسلم او المؤمن“: ”مؤمن“ بعض دفعہ ترویج کے لئے آتا ہے اور بعض دفعہ راوی کا لقب بیان کرنے کے لئے۔ دونوں میں فرق مبادت کے سیاق و سباق قرآنی سے ہوتا ہے۔ علامہ کوہن رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اگر لفظ ”او“ شک کے لئے ہوتا ہے اس کے بعد ”قال“ پر صاف چاہئے اس روایت میں ”او“ شک راوی کے لئے استعمال ہوا ہے۔

”خروجت من وجہہ کل خطیئۃ“: اس حدیث پر ایک نقل ہوتا ہے۔

اشکال۔ خروج کا نہیں تو جہاں اور اجسام کو چاہتا ہے۔ گناہ تو احوال میں (یعنی من کا

کلیہ وجہ نہیں) کچھ خروج و غلبہ کا کیا مطلب؟

جواب (۱) توقف ہے۔ ہم اسے تکلف یعنی الی اللہ کرتے ہیں۔

جواب (۲) ذکر خروج من قبیل عجاز ہے مراد عفرانہ معاشی ہیں۔ "و کلفا غالی السوطی و حمة اللہ علیہ"

جواب (۳) قاضی الامیر ابن عربی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "کل عطلۃ" سے پہلے ایک اضافہ محذوف ہے۔ عبارت یوں ہوگی۔ "محر جت من وجہہ اثر کل عطلۃ" کیونکہ اعادیت سے معلوم ہوتا ہے کہ گناہ باطن میں سیاہی عیاں کر دیتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر سیاہ نقطہ لگ جاتا ہے۔ لہذا یہ سیاہی باہر محسوس بھی ہو جاتی ہے "کما فی الحجر الأسود کما حجر ایضاً فصور بلووب المشرکین سود"

جواب (۴) شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں عالم کی دو قسمیں ہیں ایک عالم مشاہدہ ایک عالم مثال۔ عالم مشاہدہ میں جو چیزیں امرائیں ہوتی ہیں وہ یہاں لکھتے ہیں عالم مثال میں جو امور اجسام کی شکل اختیار کر لیتی ہیں۔ مثلاً خواب میں کوئی دوسرا دیکھے اس کی تحریر علم ہے۔ علم جو عالم مشاہدہ میں (امراض میں) سے (مرض ہے) عالم مثال میں ایک جہیز بن گیا۔ اسی طرح گناہ عالم مثال میں اجسام دیکھتے ہیں خروج کا الفاظ عالم مثال کی نسبت سے کیا گیا ہے۔ اس کی تائید ہزاروں کے کشف سے بھی ہوتی ہے۔ جن میں انہوں نے گناہوں کو کشف رسائی صورتوں میں دیکھا اس پر امام ربانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا واقعہ مشہور ہے۔

جواب (۵) سائنس نے یہ ثابت کر دیا کہ امراض ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو سکتی ہیں جیسے اصوات یعنی آواز شیب کے اس لیے منتقل کرنا ممکن ہے کہ اندر سے اعضاء حامل گناہ ہوں اور پانی سے بہت دے اندر گناہ اعضاء سے خارج ہو جاتے ہیں۔

امیر قاضی: اس حدیث میں پاؤں تاکہ دوسرے کے گناہوں کا ذکر کیا گیا ہے

جواب: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے گناہوں کا ذکر کرے، وہ جنت میں داخل ہوگا۔

(الف) فی البیضاء المملوءة کذا فی الأصل یک بعداً مطلقاً ۱۳۹، کذا فی السیاق بعداً مطلقاً ۱۴۰،

مسئلہ (۲) اس حدیث میں دوسرا مسئلہ زیر بحث یہ ہے کہ حق سے گناہ صغیر و کبیرہ

جواب ① توقف آقا علیش علی الله۔

جواب (۲)۔ کلین سمور کے نزدیک محققانِ عربیہ (نہیں عربیہ) مسلمہ (۱۳)۔  
جواب دوم پر اشغال ہے کہ ہر حدیث کے آخر میں ”حییٰ یخرج لقا من الملوب“  
کا کیا مطلب ہے؟

عزیز الکلب اللہی کے مرتب حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کے والد گرامی حضرت مولانا محمد علی خان صلیبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسلمانانہ پیدائش سے کہ مرتکب کیا کرہ (یا ارجح) ہو جانے کے بعد توبہ میں تاخیر کرے (حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی "الورد الشہیدی" میں اسی سے مناجات جاری فرمائی ہے۔

واپس (۳) : حق اپنی مقدار کے بقدر سچ کے لئے منکر ہوتی ہے۔ حق معجزہ  
سب معجزہ کے لئے، حق معجزہ سب معجزہ کے لئے، حق کبیرہ و عظیم کبیرہ کے لئے،  
مذاکیر و عظیم کبیرہ کے لئے کثرت ہوتی ہے۔ ”کما قال شیخنا و سیدنا محمد  
صی و حلی الباری و حمید اللہ تعالیٰ مستطاع من الحديث“

وَاب (۱۳) کمال شیخ محمد موسیٰ روحانی المارحی ورحمہ اللہ تعالیٰ نے  
 مری توجہ ہے کہ کس کا وہ تو یہ سے معاف ہوتے ہیں لیکن ان گناہوں کی یہی اور  
 نہ جو اٹھا دی گئی ہوتا ہے وہ خود سے اراک ہو جاتا ہے۔ میری اس تقریر کی تاخیر  
 کا کثرت کے اوقات سے ہوئی ہے۔

(دیکھئے بیرونی کتب خانہ، ص ۱۰۷ و ۱۰۸، ج ۲، صفحہ ۴۵)

"مع الماء أو مع آخر قطر الماء": یہاں بھی "أو" شک و ابہام کا لئے ہے۔ لہذا "فقال" صحیح ہے۔

"قال ابو عیسیٰ: هذا حديث حسن صحيح": اس حدیث پر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک وقت حسن اور صحیح کا حکم لکھا ہے اور بھی بہت ساری احادیث پر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ الیاسی کہتے ہیں اس پر ایک اعتراض ہے۔

الافعال: علم اصول حدیث کی رو سے حسن اور صحیح میں تمیز ہے کیونکہ صحیح کی تعریف یہ ہے: "ما رواه العادل الشام القطع من غير القطع عن الاسناد ولا علة ولا شلوذ"۔ "اور حدیث حسن اس روایت کو کہتے ہیں جس میں صحیح کی تمام شرائط پائی جائیں۔ لیکن اس کا کوئی روایت نام قطع نہ ہو۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی حدیث ایک وقت حسن و صحیح نہیں ہو سکتی۔ پھر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو کیسے جمع کر دیا؟ علماء نے اس کے تین جواب دیئے ہیں۔

جواب (۱): علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے "شرح نختة الطکوک" میں لکھا ہے کہ یہاں حرف عطف محذوف ہے۔ پھر عطف کی تشریح میں اختلاف ہے۔

۱) پہلا قول یہ ہے کہ حرف "أو" محذوف ہے، گو امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کو ثابت ہے کہ اس حدیث کو حسن یا صحیح کہہ سکتے ہیں اور اہل علم کیا جانتے۔ لیکن یہ جواب اس لئے بھی قابل قبول نہیں کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے متذکرہ احادیث پر یہ قطعاً استعمال کئے ہیں، ان کی حالات مثلاً سے یہ بات جید ہے کہ ان سب احادیث میں وہ ایک اور اثر دیکھا جاتا ہے۔

۲) دوسرا قول یہ ہے کہ یہاں حرف "أو" محذوف ہے۔ منشاء امام یہ ہے کہ "هذا الحديث حسن من طريق وصحيح بطريق آخر" لیکن یہ اس بات پر موقوف ہے کہ جس حدیث کو امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حسن یا صحیح کہا ہو اس کے متعدد طرق ہوں۔

جواب (۲) : حسن لذات ہے اور کجی ظہر و سہ کے لئے کہ جو روایت نقصان عام المصنف کی روایت پر حسن لذات ہو وہ اگر کئی طرق سے مروی ہو تو کجی ظہر و سہ ہوتی ہے۔ یہ جواب بہت جامع تھا لیکن اس پر مزید اعتراض ضروری تھا۔

جواب (۳) : تخریب الراوی صفحہ ۹۴ پر علامہ الدین ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ ایک اصطلاح ہے جو اس حدیث کے لئے بولی جاتی ہے جو حسن سے اوپر درج کی ہو اور کجی سے نیچے درج کی ہو جیسے "الحلو" "المحکم" "لیکن" اس پر ایک افکار ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہت ساری ان احادیث کو حسن کجی کہا ہے جو بخاری مسلم میں موجود ہیں حالانکہ یہ ان کے کجی ہونے کی دلیل ہے۔ پھر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو یہ چند کجی کے ساتھ حسن کی قید لگائی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک کوئی حدیث بھی درج صحت کو نہیں پہنچتی یہ بات جید اور عقل ہے۔

جواب (۴) : علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حسن و کجی کی اصطلاح میں کوئی چیز نہیں کہ جس پر یہ قسمیں لگیں بلکہ یہ ادنیٰ اور اعلیٰ درجے کے نام ہیں۔ ادنیٰ درجہ حسن ہے اور اعلیٰ درجہ کجی ہے اور ہر اعلیٰ درجہ ادنیٰ درجہ کو شامل ہوتا ہے۔ اگر حدیث ضعیف نہ ہو تو وہ حسن ہے اور اگر اس میں کجی کی شرائط پائی جائیں تو وہ کجی بھی ہے لیکن پاکستان بشری عدالت کے چیف جسٹس حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ بات اس وقت کجی اور کجی ہے جب یوں کہا جائے کہ حسن و کجی کے بارے میں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی پانچ اصطلاح ہے۔ اگر کوئی علامہ کی اصطلاح کو اختیار کر لیا جائے تو یہ اسے بھی درست نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ حسن کی تعریف میں جنہو سے الگ ہیں۔ اگر تمام علماء امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس عبارت پر غور کر لیتے تو انہوں نے کتاب "اعظم ترمذی جلد دوم" میں یہ لکھی ہے "وَمَا لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا الْكِتَابِ ضَعِيفٌ فَلَا يَأْتِي حَسَنٌ إِلَّا حَسَنٌ"

عندنا كل حديث بروی لا يكون في اسناده من يهيم بالكذب ولا يكون  
حديثا شافا و بروی من غير وجه نحو ذلك فهو عندنا حديث حسن

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحریف کی راہ سے حسن و حدیث سے جس کی سند  
میں کوئی راوی عیبہ بالکذب نہ ہو اور اس میں شذوذ نہ ہو، مسجد کی طرح اور راوی  
کے قصاص ماننے کو حسن کے لئے شرط قرار نہیں دیتے لہذا روایں جمع ہو سکتے ہیں۔

جواب (۵) "قال ابن صلاح" یہ مجمع عہدین اسناد ہے لیکن یہ جواب مردود ہے  
کیونکہ ہریت سے مقامات پر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ "هذا الحديث  
لا يخرجه الا من وجه واحد" لیکن پھر بھی اس پر حسن اور صحیح کا حکم لگاتے ہیں۔

جواب (۶) علامہ بدر الدین محمد بن بہادر رکنی رحمہ اللہ تعالیٰ ص ۳۴۷ سے فرماتے ہیں  
کہ یہ مترافات ہیں لیکن یہ جواب درست نہیں کیونکہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ بعض  
مترافات حسن اور بعض مرتبہ صرف صحیح کا حکم لگاتے ہیں اگر مترافات ہوتے تو ہر جگہ  
ایک جیسے حکم لگاتے۔

جواب (۷) میرے شیخ حضرت مولانا محمد مونی قاضی دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ  
فرماتے ہیں کہ یمن جواب مجھے ابہام کے لئے ہے (یہ سنا وہ ہیں جو حضرت مولانا دہلوی  
رحمہ اللہ تعالیٰ کے پہلو میں آئے ہوئے اور ان کی قبر سے کئی روز تک خوشبو آتی  
رہی، اختیارات میں اس کا عام پیر چاہا اور ہندو بھی قبر سے حلی سے لڑا یا تھا جس میں کسی  
کو تک خوشبو آتی رہی) اور جواب بھی امیران بخش ہیں۔

۱ حدیث سند کے اعتبار سے صحیح اور متن کے اعتبار سے حسن ہے کیونکہ محدثین  
فرماتے ہیں "ان عت الاسناد لا يقتضي صحة الحديث وكذا حسن  
الاسناد لا يقتضي حسن الحديث" (ترجمہ: اگر سند صحیح اور متن حسن ہے تو حدیث صحیح نہیں ہوتی)

۲ "وبالعكس"

۳ یہ مختلف پہلوئی ہے ایک حدیث محدثین کے نزدیک حسن تھی لیکن امام ترمذی رحمہ

اللہ تعالیٰ کو بطور کشف اس کا بھی ہونا معلوم ہوا اسی طرح اس کا نفس۔

"والصناہی ہذا الذی روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم": جو نقطہ غور نظر ہے اس سے امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقناویہ ہے کہ فضیلت مشہور میں ایک حدیث حضرت سناہی سے مروی ہے لیکن روایہ حضرت میں سناہی نام کے تین حضرات ہیں۔ اس لئے حدیث کے راوی سے تحقیق میں اختلاف ہے۔

① عبد اللہ ابن ابی ریحی اللہ تعالیٰ عنہ یہ باحق صحابی ہیں۔ مانع قول کے مطابق حدیث فضل مشہور انہی سے مروی ہے۔

② ابو عبد اللہ ابن ابی ریحی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ان کا نام عبد الرحمن بن مسیلہ ہے۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم عصر ہیں لیکن یہ روایات کی نسبت سے پہلے تو مقام ذوالحدیث پہنچ کر انہیں معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صرف پانچ روز قبل وفات پا گئے ہیں لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ان کا سامع ثابت نہیں۔ ان سے بعضی مرفوع احادیث مروی ہیں وہ سب مرسل ہیں۔ البتہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کا سامع ثابت ہے۔

③ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ بھی باحق صحابی ہیں اور ان کو بھی بعض اوقات سناہی کہا گیا ہوتا ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فضل مشہور کے راوی اولی الذکر کو قرار دیتے ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی تصریح کی ہے۔ لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ علی بن ابی الدردی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختلاف کیا ہے کہ اول الذکر نام کا کوئی صحابی نہیں۔ اس لئے یہ ہی سناہی نام کے ہوا ہی ہیں۔ اور حدیث فضل مشہور انی الذکر سے ہے۔ اس لئے وہ مرسل روایت ہے۔ اس اشکاف کو شیخ ابی ایوب انسا کہ میں دیکھیں۔

(تہذیب الامور مسند ابی ایوب انسا کہ میں دیکھیں)





احمد علیہ السلام کا کسی سے روایت نقل کرنا اس راوی کے ثقہ ہونے کی دلیل ہے۔

(تہذیب بدرہ ص ۳۵۷)

محمد ابن حنفیہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے ہیں۔ اپنی والدہ کی طرف منسوب ہیں۔ باثقال ثقہ ہیں۔ (تہذیب بدرہ ص ۳۱۵)

عبداللہ بن محمد بن عقیل: "وہو صدوق عند المحدثین" صدوق الفاظ تعدیل میں سے ہے۔ لیکن یہ تعدیل کا صحیح وارث ہے۔ یہ راوی محکم بالکذب نہیں۔ یعنی قوی اور فعلی جو پر عادل ہے لیکن عافیت میں کچھ نقص ہے۔ (تہذیب بدرہ ص ۳۵۷)

کتاب اسلام الرجال میں اس قسم کے الفاظ کثرت استعمال ہوتے ہیں۔ "صدوق له اوام" صدوق سوء الحفظ، صدوق یخطئ، صدوق لین الحديث، صدوق فيه لين" ان الفاظ کی بناء پر حدیث مرتبہ صحت سے گرجاتی ہے۔ البتہ سوء الحفظ کی وجہ سے حسن ہو سکتی ہے۔

"قال محمد وهو معارب الحديث": عند بعض یہ الفاظ الفاظ جرح ہیں۔ لیکن حقیقت میں یہ الفاظ تعدیل ہیں۔ علامہ عراقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو تعدیل کے چھ مرتبہ میں شمار کیا ہے۔ اس کا معنی ہے درمیانی حدیث والا۔ بعض نے شیخ الرازی بعض نے بکسر الراوی کہا ہے۔ شیخ المیزانی صحابی بدرہ ص ۳۳۷

اس حدیث کا متن کتاب السنن میں دوبارہ آئے گا۔ تفصیل وہاں بیان کریں گے۔

## باب ما یقول اذا دخل الخلاء

عن شعبہ: یہ شعبہ ابن الجراح ہیں۔ اپنے زمانے میں امیر المؤمنین فی الحدیث کہلاتے تھے۔ جرح و تعدیل کے باب میں سب سے پہلے انہوں نے کلام کیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "ولا شعبہ لما عرف بالحديث في العراق"

(تہذیب بدرہ ص ۳۵۷)

عبدالعزیز بن مصعب: یہ تابعی ہیں با اتفاق آہ ہیں۔ (تہذیب تہذیب ج ۲ ص ۲۰۵)  
 ازاد غل الخلاء: اذان کے بعد نماز اٹھل بہادت ہے اس کے طہارت شرط ہے۔  
 وشیخہ کا تعلق بہادت سے ہے۔ عربی میں بہت سے مقامات پر فعل بول کر ازادہ فعل  
 مراد لیتے ہیں۔ جیسے "اذا قمم الی الصلوۃ، ای اذا اردتم الصلوۃ" اس حدیث  
 سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے دعا پڑھنی چاہئے۔ اگر غلہ میں  
 داخل ہو گیا۔ دعا نہیں پڑھی۔ الب کیا کرے؟ اس میں وہ مذہب ہیں۔

① منہاجمہ و اب تہان سے نہ پڑھے بلکہ صرف دل میں اس کا تصور کر لے۔

② امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کثیف سے پہلے بعد دخول پڑھ لینی

چاہئے۔ (فتاویٰ جلد ۵ صفحہ ۵۵، الاذنی ای ج ۲ صفحہ ۲۸۱)

وکیل جمہور ①: (ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۲۵، تہذیب تہذیب ج ۲ ص ۲۰۵، مستدرک

جلد ۲ صفحہ ۲۷۹ پر روایت ہے۔ "مرو رجل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو

یبول فسلم علیہ فلم یورد علیہ، طی روایہ حیث تووضاء ثم اعتنم الیہ فقال

انہی بکرمہ ان اذکر اللہ تعالیٰ ذکرہ الاعلیٰ علیہا" (ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۲۵) کی

دوسری روایت میں ہے "کانہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء

وحمع حاتمہ۔ وکانہ یقشہ محمد رسول اللہ" (فتاویٰ تہذیب تہذیب)

جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غیر طہارت ذکر اللہ سے بچتے تھے اور نام خدا الہی خاتم

کونجس جگہ لے جاتے سے پرہیز کرتے تھے تو جنس جگہ پر قضا کے حاجت کی حالت

میں ذکر اللہ سے بھرتی اولیٰ پینچا ہے۔

وکیل ④: اس حدیث کو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ "اذا حللتہ فاضطادوا"

کے متنی میں لیتے ہیں۔ لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہی حدیث اب انعمہ میں

الفاظ سے نقل کی ہے۔ "اذا اراد ان یدخل الخلاء۔ الخ"

(نیل ۱۱۱ جلد ۱ صفحہ ۱۲۵، تہذیب تہذیب ج ۲ ص ۲۰۵، الاذنی ج ۲ ص ۲۸۱)

﴿وَلَا يُلَاحِظُونَ﴾

وکیل امام مالک: **رواہ** (جلد ۱ ص ۱۲۳) ہے۔ **مسند** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یذكر اللہ علی کل احوالہ ۱۲۳ مسلم جلد ۱ ص ۱۲۳ بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳ بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳  
**جواب (۱)**: یہ استدلال درست نہیں کیونکہ اگر ظاہر حدیث پر عمل کیا جائے تو ظاہر کشف عورت کے بعد بھی دعا پڑھنا جائز ہوتا ہے۔ حالانکہ خود امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ بھی ان کے متکلف نہیں۔ معلوم ہوا یہ روایت اپنے ظاہر پر محمول نہیں۔  
**جواب (۲)**: اس سے قرعہ قلمی مراد ہے۔

ظلال و ظلال سے مراد بیت الخلاء ہے۔ غذاء کے لفظی معنی تنہائی کی جگہ یا خالی جگہ کے ہیں۔ ان لفظ کے معنی ہیں تنہائی کے حالات کی جگہ۔ عربی زبان میں اس معنی میں اور بھی بہت الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔

۱. تکلیف (بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳)

۲. حیل (ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۲۳)

۳. مرعاض (ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۲۳)

۴. مصعب جمع - ما صعب (بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳)

۵. کریمیں جمع کریمیں (بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳)

۶. بزاز امش بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳

۷. الخلاء کا لفظ بھی مجازاً ہوتا ہے۔ (بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳ بخاری جلد ۱ ص ۱۲۳)

یہ کتابات ہیں۔ آج کل ان مصرعوں کو بیت الخلاء، بیت العمارۃ اور اہل الجوار مستراح کہتے ہیں۔

”اعوذ باللہ من النجث والنجیث او الخیث والخیث“  
 روای کوئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ ”النجیث“ ارشاد فرمایا یا ”خیث“  
 لیکن یہ شک درست نہیں کیونکہ اسناد حدیث میں اختلاف کی تصریح ہے۔

”خیث“: یہ لفظ دو طرح سے پڑھا گیا ہے ① نجیث ② نجیث۔ نجیث سے

مراد میں ہیں خیانت سے مراد موت نہیں۔ بحث سے مراد فعلِ تحیث اور خیانت سے مراد فسادِ خیوت ہے۔

حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موت کا قصہ اس دعا سے شیاہین کی تحفوں سے بڑھاوا لگی جاتی ہے۔ بعض احادیث میں آتا ہے کہ کشفِ غموت کے وقت شیطان انسانوں کی مقادیر سے کھینچے ہیں۔ (کنز الدقائق ص ۶۰) حضرت سعد بن مراد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات اسی طرح واقع ہوئی وہ تقاضےِ حاجت کے لئے گئے پھر وہیں مردہ پائے گئے۔ ایک پر اسرار آواز سنی گئی۔

①

نحن قلنا سيدا المخرج سعد بن عباد

رحمنا بسمين فلم نخط له

(الطبایع الغالیہ جلد ۱ صفحہ ۱۸، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب جلد ۲ صفحہ ۵۵۰،

مستدرک جلد ۲ صفحہ ۲۵۲، العارف لاہن قریہ صفحہ ۲۵۹ میں نقل ہے)۔

وصدیت زید بن ارقم فی استاؤہ المخراب: المخراب کی کئی قسمیں ہیں۔ ①

مخراب ② مخراب ③ مخراب ④ مخراب ⑤ مخراب۔

یہاں المخراب سند میں ہے۔ اس المخراب کو کھنک کے لئے پہلے یہ ذہن نشین

کر لیں کہ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث کے حاملانِ شانہ ہیں۔ ان سے

اس کے چار شاگرد یہ حدیث نقل کرتے ہیں۔ چاروں کی سندیں مشکوٰۃ ہے۔ وہ

چار یہ ہیں۔

① "شام السعوی عن قتادہ عن زید بن ارقم"

② "سجد بن ابی عروہ عن قتادہ عن القاسم بن عوف الشیبانی عن زید

بن ارقم"

③ "شعبہ عن قتادہ عن السمر بن النضر عن زید بن ارقم"

④ "شعبہ عن قتادہ عن السمر بن النضر عن زید بن ارقم"

۲ "مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الشَّوْزِ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ"

اس روایت کی سند میں تین قسم کے اضطرابات ہیں۔

۱ قتادہ اور مجاہلی کے درمیان کوئی واسطہ ہے یا نہیں؟ ہشام کی روایت میں کوئی واسطہ نہیں۔ باقی تینوں کی روایات میں واسطہ موجود ہے۔ ہشام واسطہ نہیں مانتے لیکن محدثین کے نزدیک ہشام قطعی پر ہیں۔ کیونکہ قتادہ ۱۱۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اور حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۶۳، ۶۴ھ میں ہوئی۔ اتنا چھوٹا تھا واسطہ روایت نہیں کر سکتا۔ لامحالہ کوئی نہ کوئی واسطہ موجود ہے۔ امام حاکم معروفہ علوم الہدایت میں لکھتے ہیں۔  
"كَمْ يَسْمَعُ قَتَادَةُ عَنْ صَحَابَةٍ بَعِيرِ السَّوْدِ وَكَثَرًا قَالَ أَحْمَدُ"

(کنز العمال ج ۸ صفحہ ۳۰۰)

۲ دوسرا اضطراب، اگر قتادہ اور مجاہلی کے درمیان واسطہ ہے تو وہ کون سا ہے؟ سعید بن ابی حمزہ کی روایات میں وہ واسطہ قاسم بن حوف الہیجلی ہے اور شعبہ اور حمزہ کی روایت میں واسطہ عمر بن ابی ہے۔

۳ اس میں صحابی کون ہیں؟ معمر کی روایت میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ باقی تینوں کی روایات میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے اضطراب کے بارے میں سوال کیا تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَتَادَةُ رَوَى عَنْهُمَا جَمِيعًا" اس عبارت سے یہ بات قواضیح ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول سے اضطراب کو رفع کرنے کی کوشش کی۔ لیکن اس سے کون سا اضطراب کس طرح دفع ہوا، اس کی تشریح میں شرعاً حرجان رہے ہیں۔ اس تشریح کا قاعدہ اس بات ہے کہ جہاں کی ضمیر کا مرفوع کیا ہے۔

۱ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ضمیر کا مرفوع حضرت زید بن ارقم رحمہ اللہ تعالیٰ اور عمر بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قرار دیا اور اس بات کی کوشش کی کہ امام بخاری رحمہ

رسولہ تعالیٰ کے اس قول سے تینوں اضطراب رفع ہو جائیں۔ وہ اس طرح کہ امام بخاری  
رسولہ تعالیٰ کے تمام روایات کو تحقیق دیتے ہوئے صحیح قرار دیا۔ ممکن ہے کہ قتادہ نے  
یہ حدیث حضرت زید بن ارقم سے کہی ہو۔ قتادہ بلا واسطہ "کساہی روایۃ ہشام" یا  
بواسطہ "کساہی روایۃ سعید و شعبہ" اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی  
ہو قتادہ "عن زید بن ارقم کساہی روایۃ شعبہ یا عن ابیہ انس کساہی روایۃ  
سعید" حضرت کنکوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا میلان بھی اسی طرف ہے اس توہیدہ سے  
تینوں اضطرابات میں تحقیق پیدا ہو جاتی ہے۔

۲ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی دوسری تفسیر بعض علماء نے یہ کی ہے  
کہ خیمہ کی تعمیر کا مزاج قاسم بن عوف اور زید بن ارقم ہیں۔ اسی تفسیر کا حاصل یہ ہے  
کہ امام بخاری رسولہ تعالیٰ نے اپنے اس قول کے ذریعے صرف پہلے اضطراب کو رفع  
کیا جو ہشام اور سعید کے درمیان واقع ہے۔ اب اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قتادہ نے یہ  
روایت راہ راست حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہی جس کو ہشام کے سامنے  
پیش کیا اور قتادہ نے سنی روایت قاسم بن عوف کے واسطے سے بھی سنی جسے سعید کے  
سامنے بیان کر دیا۔ اور تیسرے اضطراب کا جواب امام بخاری رسولہ تعالیٰ نے ممکن

۱۰۰

۳ تیسری توہیدہ حضرت علامہ محمد الودعانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے۔ انہما کی  
خیمہ کا مزاج قاسم بن عوف اور انس بن مالک ہیں امام بخاری رسولہ تعالیٰ نے اس  
قول کے ذریعے صرف دوسرے اضطراب میں تحقیق پیدا کی ہے جو سعید اور شعبہ کے  
درمیان واقع ہے یعنی قتادہ اور حضرت زید بن ارقم کے درمیان واسطہ کون ہے؟ امام  
بخاری رسولہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ قتادہ نے حضرت انس کی یہ  
حدیث ایک مرتبہ قاسم بن عوف سے کہی ہو۔ جسے سعید نے روایت کیا۔ اور ایک مرتبہ  
انس رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہ سے کہی ہو جسے شعبہ نے روایت کیا۔ باقی رہا پورا



کذا فی نسخة الشيخ محمد عابد سلفی، وکذا فی نسخة ابن سید الناس و فی کتاب ابن الجوزی العلل السابعة.

۱) ہمارے اس لئے غلط ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اساتذہ اور مالک بن اسماعیل کے شاگردوں میں محمد بن حمید بن اسماعیل نام کا کوئی راوی نہیں۔

۲) قاضی ابوبکر کاسانی نے غلط ہے کہ محمد بن اسماعیل (یعنی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ) کے اساتذہ میں حمید نام کا کوئی استاد نہیں۔ ہاں حمید بن اسماعیل کے بیٹے کا بخاری جلد اولیٰ کی حدیث نمبر "حدثنا الحمیدی" سے شروع اور حق ہے۔

۳) قاضی اسحاق نے غلط ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اساتذہ میں احمد بن محمد بن اسماعیل نام کے کسی راوی کا تذکرہ کتب رجال میں نہیں۔ لہذا آخری نسخہ ہی صحیح ہے۔ محمد بن اسماعیل سے مراد امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ حدیث "محمد بن اسماعیل قال حدثنا مالک بن اسماعیل" کی سند سے روایت کی ہے۔ نیز امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابوالخضر میں اس حدیث کو اس سند سے روایت کیا ہے۔ "حدثنا مالک بن اسماعیل عن اسحاق بن یوسف" اس سے معلوم ہوا کہ پہلے تینوں نسخوں میں کاتب کی غلطی ہے۔ اس لئے اس حدیث کے پہلے راوی امام بخاری متعین ہوں گے جو کہ معروف ہے۔

حدثنا مالک بن اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ الکوفی: یہ ترمذی حدیث کے مشہور حدیث ہیں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد ہیں۔ "قال ابن معین رحمہ اللہ تعالیٰ لیس بالکوفة الفی حد" (الطب ۱۰۰/۱۰۱)

ابن یوسف بن ابی ہریرہ: یہ حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ہیں بالفاظ محمد بن ابی ہریرہ (الطب ۱۰۰/۱۰۱)

عمر بن الخطاب: اس پر اتفاق ہے کہ شروع بیت الخاء کے وقت "ظفر ملک" کا کیا



مطلب ہے؟

جواب (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت ذکر لسانی کرتے تھے لیکن علماء میں یہ سلسلہ منقطع ہو چکا تھا۔ اس لئے ان ذکر لسانی پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے استغفار کیا۔  
جواب (۲) بذل النہو و جہداً صلیہ ۲ پر ہے فضیلت کا قسم انسانی سے لگن جہاد صحت کی بڑی دلیل ہے۔ بعد اس قوت کا حق فکر انہیں کر سکا اس لئے استغفار ہے۔

جواب (۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر قلبی ہر وقت کرتے تھے لیکن یہ حالت ذکر اللہ کے شایان شان نہیں تھی اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے استغفار کیا۔

جواب (۴) علامہ مغربی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح ابوداؤد میں لکھا ہے کہ بول و ہزار کی ضرورت آدم علیہ السلام کو اعلیٰ شجرہ ممنوعہ کے بعد پیش آئی اس پر انہوں نے استغفار کیا پھر یہی سلسلہ ان کی اولاد میں جاری رہا۔

جواب (۵) حضرت مولانا محمد یوسف عروزی رحمہ اللہ تعالیٰ نے معارف اسنن میں لکھا ہے کہ یہاں فقر ایک بمعنی شکرانہ ہے۔ کیونکہ عربوں کے ہاں یہ علامہ ہے "تظفروا انک لا تکفروا انک" اس کا مطلب ہے یہ بات صاف ہو گئی نیز اس معنی کی تائید ابن ماجہ ص ۲۲ کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں۔ "الحمد لله الذي اعطى العبد عبي الاذى وعافاني"

قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب! امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کثرت اس طرح فرماتے ہیں۔۔۔ مسمر کے نزدیک حسن و غریب کی دو تعریف ہے اس رو سے ان کے جمع ہونے پر کوئی اہل نہیں کیونکہ مجاہد کے نزدیک روایت کے حسن ہونے کا تعلق راوی کے حفظ اور عدالت سے ہے۔ اور غریب ہونے کا تعلق راوی کے منفرد ہونے سے ہے۔ لہذا دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔ لیکن جو تعریف حسن حدیث کی امام ترمذی نے کتاب اعلل میں کی ہے۔ "کل حديث يروي لا يكون في مسنده من يهمل بالكذب ولا يكون الحديث بشاذاً و يروي من غير وجه

یہو ذالک ظہور عندنا حلیث حسن" معلوم ہوا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک حدیث کے ضمن ہونے کے لئے متعدد طرق ضروری ہیں۔

غریب کی تعریف امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کی ہے۔ مکمل حلیث بروی ولا یروی الا من وجد واحد" اس سے معلوم ہوا کہ عند الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ سن اور غریب میں مماثلت ہے۔ اس لئے یہ امکان پیدا ہو گیا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ "هذا حدیث حسن غریب" کیوں کہتے ہیں؟

جواب (۱) کہ اصل پوری سند میں تفریق ایک راوی کا ہونا ہے جسے مدار استناد کہتے ہیں۔ مدار استناد چونکہ ایک ہی راوی ہوتا ہے اس حدیث کو اس لئے غریب کہہ سکتے ہیں۔ اس سے قبل چونکہ متعدد طرق ہوتے ہیں اس لئے اس کو حسن کہہ دیا جاتا ہے لیکن یہ جواب درست نہیں کیونکہ مگر فرقہ غریب حدیث حسن ہو سکتی ہے۔ کیونکہ کسی نہ کسی ایک طریق متعدد ہوتی جاتے ہیں۔

جواب (۲) علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحفۃ القلزمیں یہ جواب دیا ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اہل میں جو حسن کی تعریف کی ہے وہ صرف اسی حدیث حسن کی تعریف ہے جس کے ساتھ غریب کا لفظ نہ ہو۔ جہاں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ سن غریب کہتے ہیں وہاں جمہور کی اصطلاح کا حسن مراد لیتے ہیں نہ کہ اپنی اصطلاح کا۔ البتہ اس کی اصطلاح میں حسن غریب کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔

جواب (۳) علامہ ابن حلیہ نے اپنے مقدمہ میں یہ جواب دیا ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اہل میں حسن فقیرہ کی تعریف کی ہے اور جس جگہ وہ حسن کے ساتھ غریب کو جمع کرتے ہیں۔ وہاں حسن سے "حسن للضعف مراد ہوتا ہے۔

جواب (۴) لیکن یہ سارے جوابات بھی معلوم ہوتے ہیں۔ سب سے بھر جواب حضرت علامہ ابو شامہ شیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اہل والی عبارت کو غور سے پڑھا جائے تو اعتراض کا

جواب خود بخود نکل آتا ہے کیونکہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب اہل میں لکھتے ہیں۔ "وما ذکرنا فی هذا للكتاب حديث غریب فان اهل الحديث يستغوبون المعنى، وب حديث يكون غریبا الا بروی لا من وجه واحد" پھر اس کی مثال دینے کے بعد فرماتے ہیں۔ "وب حديث انما يستغوب لزيادة تكون فی الحديث" پھر اس کی مثال دینے کے بعد فرماتے ہیں۔ "وب حديث بروی من اوجه كثيرة وانما يستغوب لخال الامداد" اس عبارت سے "عظیم ہوا کہ حدیث کے غریب ہونے کی تین صورتیں ہیں۔

① ایک صورت تو یہ ہے کہ اس کا مدار واقعہ ایک ہی راوی پر ہو، اس کے سوا اسے کوئی روایت نہ کرے ہو۔ یہ قسم تو امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی اصطلاح کے مطابق حسن کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔

② دوسری صورت یہ ہے کہ حدیث مجموعی طور پر تو بہت سے راویوں سے اور متعدد طرق سے مروی ہو لیکن اس کا کسی طریق متین کے اندر کوئی ایسی زیادتی پائی جا رہی ہو جو دوسرے کسی طریق میں نہ ہو، ایسی صورت میں اصل حدیث تو غریب نہیں ہو سکتی لیکن جس طریق میں زیادتی پائی جا رہی ہے اس کو زیادتی کی وجہ سے غریب کہہ دیتے ہیں۔

③ تیسری صورت یہ ہے کہ اصل حدیث متعدد طرق سے مروی ہو لیکن کسی ایک سند میں سند کے اندر کوئی زیادتی پائی جا رہی ہو تو وہ طریق غریب ہوتا ہے اور اسناد کی تجدید ملی گی وجہ سے اس حدیث کو غریب کہہ دیتے ہیں۔

خلاصہ: اس تقریر سے معلوم ہوا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ جہاں حسن کو غریب کے ساتھ جمع کرتے ہیں وہاں غریب سے مراد آخری دو صورتیں ہوتی ہیں۔ یعنی اصل حدیث متعدد طرق سے مروی ہونے کی بنا پر حسن ہوتی ہے لیکن سند یا متین میں کوئی خرابی آ جاتا ہے جس کی بنا پر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اس کو ساتھ ساتھ غریب بھی کہہ

ہوتے ہیں۔

ولا يعرف في هذا الباب الاحديث بحائشة رضى الله تعالى عنها  
امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول محل اشکال ہے کیونکہ اس باب میں حضرت  
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کے علاوہ اور بھی کئی روایات مروی ہیں۔

① ابن ماجہ صفحہ ۳۶ پر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

② ابن اسی عمل الیوم والمیلہ صفحہ ۷ پر حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

③ دارقطنی ظیلہ ص ۱۷۷ پر یہ دہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پر معنا مقول ہے۔

الحمد لله الذي اخرج عني ما يؤمنني وانسلت ظلي ما ينفعني

④ ابن الجوزی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب العلل میں حضرت سہل بن خیثمہ سے نقل  
کیا ہے۔

⑤ عمل الیوم والمیلہ صفحہ ۸ پر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔ ان احادیث

کی موجودگی میں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا کیسے درست ہو سکتا ہے کہ اس باب  
میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کے علاوہ کوئی حدیث معروف نہیں۔

بعض علماء نے امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ترجمانی کرتے ہوئے جواب دیا ہے کہ  
حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علاوہ کوئی حدیث سند قوی سے ثابت نہیں لیکن یہ

یاد رہے کہ اس لئے درست نہیں کہ خود امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ "وہی الباب" میں من فلاں  
وقلاں کہہ کر جن احادیث کا حوالہ دیتے ہیں ان میں کچھ لحد تقیم پر قسم کی روایات ہوتی

ہیں۔ لہذا یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہیں یہ احادیث نہیں پہنچیں۔ انہوں نے اپنے علم کے  
مطابق یہ بات کہہ دی۔

## باب فی النہی عن استقبال القبلة بغائط او بول

سعید بن عبد الرحمن المحمومی: یہ سعید بن عبد الرحمن بن حسان بن تیمسری ہمدانی

کے محدث ہیں۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اصحاب ہیں۔  
 امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اللہ قرار دیا ہے۔ (تہذیب بدرہ ص ۹۵)

سفيان بن عيينة: یہ مشہور محدث ہیں ان کی حالات شان پر اتفاق ہے خاص طور پر  
 عمرو بن اوزاعہ کی روایات میں انہیں سب سے لویا وہ قاضی القضاۃ سمجھا جاتا ہے۔ آخری  
 عمر میں دلف میں کچھ تغیر ہو گیا تھا۔ یہ تدلیس بھی کیا کرتے تھے لیکن ان کی تدلیس  
 ثقات سے ہوتی ہے اس لئے مقبول ہے۔ (تہذیب بدرہ ص ۱۰۰)

عن الزهري: یہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب الزہری ہیں۔ یہ حدیث کے  
 ائمہ دینی مدونین میں سے ہیں بعض لوگوں نے ان کی شہرت میں کلام کیا ہے لیکن صحیح  
 بات یہ ہے کہ یہ قابل اعتبار راوی ہیں۔ (تہذیب بدرہ ص ۹۵)

خبر مقلدین سے ان کو بیوقوفوں کا طبقہ ٹھہراتے لیکن پھر بھی رفع الیدین کی  
 روایات انہی کی سند سے چلی کرتے ہیں۔ (اختلاف صحاح الیہ ص ۱۰۰)

عن عطاء بن يزيد السندي رحمه الله تعالى: حدیث طبرہ کے تابعین میں سے ہیں۔  
 ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کے تاریخی اعتبار سے ان کو تیسرے طبقے میں شمار کیا ہے۔ باتفاق  
 ائمہ ہیں۔ (تہذیب بدرہ ص ۹۵)

الفاطمة بنت محمد بن عمار الشامي: عمن کو کہا جاتا ہے۔ عرب قضاے حاجت کے لئے اکثر  
 انہی امین استعمل کرتے تھے۔ یہ فقہ بھی سمجھا جاتا ہے۔ چنانچہ اسی  
 حدیث میں یہ الفاظ لائے کہ بیت اللہ پر وہ راہبانان خاص پر استعمال ہوا ہے۔

ولكن شرفوا او علوا: یہ علم مدنیہ طیبہ کے اعتبار سے ہے کیونکہ وہاں سمت  
 قبلہ جنوب کی طرف ہے۔ جن مقامات پر قبلہ مشرق میں واقع ہے (جیسے اہل مصر وہل  
 ہوان) یا مغرب میں واقع ہو (جیسے پاکستانی افریقا) وہاں "ولكن حسوا" او  
 شملوا کہا جائے گا۔

مراۃ غیش: سرماہی کی جگہ ہے جو بیت اللہ کے معنی میں ہے۔



میں رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، اسحاق بن راہویہ ایک روایت احمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔

مذہب رابع: استقبال ہر جگہ جائز ہے، استدبار ہر جگہ جائز۔ "هذا عند احمد ورحمة الله تعالى في رواية وعند بعض أهل الظواهر، ورواية ابو حنيفة ورحمة الله تعالى" (ذیل الحج، درجہ سوم)

مذہب خامس: استقبال ہر جگہ جائز، استدبار آپاری میں جائز سحر میں ناجائز۔ "هذا عند ابی یوسف ورحمة الله تعالى" ایک روایت ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔

مذہب سابع: امرائے استقبال و استدبار فقط اہل مدینہ کے لئے ہے۔ دوسروں کے لئے (غیر اہل مدینہ کے لئے) دونوں جائز۔ "هذا عند ابی حوالہ"

مذہب ثامن: استقبال و استدبار مکہ و حبشہ میں ہے یہ روایت ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔ عیسا کہ صاحب التمریقات نے، شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے "مصلیٰ" مسوئی میں اعلام نبوی نے آجر السنن میں اسی کو اختیار کیا ہے۔

والا کل ①: ترمذی کی روایت نمبر ۳۱۵۱، "انما هم العائط والنج" پہلے مسلک والوں کی دلیل ہے اس میں حکم عام ہے صحرا و دیہات کی کوئی تفریق نہیں۔ اس کو اصحاب روایت کرتے ہیں۔ اصل سبب تفصیر قبلہ ہے۔ انعام الاذکار جلد ۱ صفحہ ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱

۱۳) ترمذی کی روایت ۳۸۱۱ میں بھی "عن جابر قال یحییٰ بنی علی اللہ علیہ وسلم انہ یسقط القلب (الخب)" اس سے دوسرے مذہب والے مطلقاً، تیسرے مذہب والے صرف آبادی میں جواز پر استدلال کرتے ہیں۔

۱۴) روایت ۳۸۱۱ میں "عن عائشہ وحی اللہ عنہا لا یکرہ عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوم یکرہون ان یسقطوا مقروہہم القلب لفقان اراحم لہ یصلوہا یسقطوا یسقط علی القلب" اس روایت سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا استدلال داسند ہار دونوں پر اور شوافع اور مالکیہ آبادی میں جواز پر استدلال کرتے ہیں۔

۱۵) (ابو داؤد میں "عن معقل بن امی معقل قال یحییٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ یسقط القلب یقول او غلط" اس سے عمر بن میرین رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ اہل المذنبی رحمہ اللہ تعالیٰ یعنی چھٹے مذہب والے استدلال کرتے ہیں۔  
دیکھیں حنفیہ کی وجہ ترجیح: حنفیہ نے روایت ابویہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کوئی وجہ سے ترجیح دی ہے۔

۱) یہ بالائق محدثین اسحٰب فی الباب ہے اس کے مقابلے میں کوئی بھی روایت سنا اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

۲) یہ روایت قانون کی کی عیثیت رکھتی ہے اس کے مقابلے میں دیگر روایات واضح ثابت ہیں۔ اختلاف کا اصول ہے تعداد میں روایات کے وقت وہ اس روایت کو پھینکتے ہیں جس میں قانون کی کمی ہو۔

۳) قاری روایت قوی ہے دوسری روایات غلطی ہیں۔ "عند النصار علی عقول کو ترجیح پہلی ہے۔ (الاعتقاد فی الدنیا والآخرۃ ص ۱۱۱) "نہی جودہ علیہ علیہ لہو فی شرح مسلم ہذا ص ۱۱۱" (نہی جودہ علیہ علیہ لہو فی شرح مسلم ہذا ص ۱۱۱)

۴) انہی روایات محرم ہے مخالفین کی روایات صحیح ہیں۔ عند استدلال محرم کو ترجیح ہے۔



ترجیح ہوتی ہے۔ (ادوار اسلام، کتاب ۱، صفحہ ۴۱)

۵) ہماری روایت واضح ہے، لیکن میں کئی کئی امکانات ہیں۔ کیا یہی (۱) تھا۔

۶) ہماری روایت موافق باقرآن ہے "ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب" پھر کہیں کی تقسیم تعلق نہیں ہے۔

۷) ہماری روایت کی روایات بہت سی ہیں۔ (مجموع، ج ۱، صفحہ ۴۵)

۸) ہماری روایت مؤید باقرآن لگتا ہے۔ ان تخریج، انہی اہل ان میں ہے "من قبل نجاه القبلہ جاء يوم القيامة ونقله بن عیسیٰ" جب تم کو منع ہے تو بول دے ان کے وقت رب العلمین اولیٰ ممنوع ہو گیا۔

مناظر اسلام حضرت مولانا محمد امین صفدر کا لڑائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے کہ غیر مقلدین جب قیامت کو آئیں گے تو ان کے پیروں پر مٹوں کے حساب سے پاخانہ ملا ہوا ہوگا۔ دور سے بچپان پر جانے کی کہ غیر مقلدین آ رہے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے کراچی کی ایک مسجد کے ریت اللہ کو گرا کر ان کو قبضہ رخ بٹھا دیا، وہ پوچھنے پر بتایا کہی سنت ہے۔ (حسن الفتویٰ)

۹) تقسیم کوہ مفضل کے ذریعہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم مفضل ہیں، بلکہ جس طرح مقدس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم کا کوئی حصہ نہیں کہے جوتے ہے وہ کوہ مفضل کہی سے بھی مفضل ہے۔ (در جہاد مصلیٰ، ص ۱۵۵) یہی جہاد مصلیٰ، ص ۱۵۵

دلائل مخالفین کا جواب: ان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا جواب۔

۱) یہ روایت الالباب کی روایت سے کم ہے۔

۲) یہ ایک واقعہ ہے کہ اس کی تفسیر میں کئی امکانات ہیں۔ کیونکہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قصداً کہیں دیکھا بلکہ اتفاقاً نظر نہ آئی۔ اس لئے اس میں قلعہ جی کے امکانات بہت زیادہ ہیں۔

احتمال (۱) اصل میں مصور قبکہ نہ تھے۔ لیکن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھ کر صحابہ نے یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیثیت بدلی ہو اس تبدیلی سے مستند رہ گئے ہیں۔

احتمال (۲) کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پورے مستور نہ ہوں بلکہ کعبہ سے قنول سے منظر تک ہوں اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس انحراف کا ادراک و درستی کی وجہ سے نہ کر سکے ہوں۔ (کیونکہ اس میں من قبلہ کا استقبال و استہوار مراد ہے، لہذا میں عین قبکہ کا استقبال ضروری نہیں۔) (کا قال ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما)

احتمال (۳) ممکن ہے کہ یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہو۔ کیونکہ علماء کی ایک جماعت جن میں علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ بھی داخل ہیں کا مسلک یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انضات پاک تھے۔ لہذا یہ یہی ممکن کہ آپ اس سے مستثنیٰ ہوں اس کی حد یہ وصاحت ترجمان اللہ میں رہیں۔

احتمال (۴) ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے آبادی و صحرا کا کوئی فرق بیان نہیں ہوا البتہ شافعیہ و مالکیہ کا استدلال نامناسب و مکمل ہے۔

احتمال (۵) صرف چہرہ کا قبکہ رخ ہوا منع نہیں۔ ظاہر ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر ستر اور چہرہ پرانی ہوگی نہ یہ کہ انہوں نے آگے بڑھ کر اخیزان سے دیکھا کہ پورا جسم قبکہ رخ تھا۔

شائع کی تخریق کی دلیل: ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فعل ہے۔ (الواو میں)۔ ابن مروان الاصبغر قال: رأيت ابن عمر الحاج راحلة مسفل القفلة ثم جلس يقول اليها: انتاف لے اس کے گئی ہوا بات ایسے ہیں۔

جواب (۱) "قال سہاروی ورحمة اللہ علیہ فی بطلان المجہود ہذا حلیت خلع" کیونکہ اس کا بار حسن ابن ذکوان پر ہے جن کو ابن عیینہ رحمہ اللہ

تعالیٰ، تسائی، ابن عمری رحمہ اللہ تعالیٰ، احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ضعیف کہا ہے لیکن یہ جواب تسلی بخش نہیں۔ کیونکہ علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں میزان الاعتدال میں کئی اقوال نقل کئے ہیں اور فیصلہ کیا ہے ”اللہ صلیح الحدیث وارجو اللہ لا یأسی بہ“ ان خبر رحمہ اللہ تعالیٰ نے انھیں الحجیر میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔ ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس پر سکوت فرمایا۔ دارقطنی نے جلد ۵۸ صفحہ ۵۸ پر اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ابن الجارود رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے صحیح میں اسے تخریج کیا ہے۔ علامہ بیہقی نے آجہا السنن میں اس حدیث کو حسن قرار دیا۔

جواب (۲)۔ یہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا عمل ہے، احادیث مرفوعہ میں کوئی تفریق نہیں۔

جواب (۳)۔ یہ بات اس پر موقوف ہے کہ خانہ کعبہ کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو تو یہ صرف حرم میں ہی جگہ مطلق میں ہی ہو سکتا ہے ورنہ تو بڑی بڑی عمارات یہاں تعمیر حائل ہو ہی چلتے ہیں۔

جواب (۴)۔ پہاڑوں سے قطع نظر بھی صحراء میں استقبال چاروں طرف ہوتا ہے۔ کیونکہ زمین گول ہے۔ سائنس دان کہتے ہیں کہ ہر پانچ میل پر زمین کا انحناء (یعنی اس کا گول کوہان) سو فٹ ہوتا ہے۔ دس میل پر ۳۲ فٹ، بیس میل پر ۶۴ فٹ، چالیس میل پر ۱۲۸ فٹ، آٹھ سو فٹ ہوتا ہے۔ ابوراد بیت اللہ کے درمیان ۵۰۰ میل ستر ہے لہذا ان کے درمیان ۸۰۰۰۰ چار ہائیڈروکاربائل ہے جب بیت اللہ کی دیوٹر کی دیوار چار کے لئے کافی ہے تو صحرا کی ۸۰۰۰۰ چار فٹ ہائیڈروکاربائل کیوں چار کے لئے کافی نہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک جواب: فرماتے ہیں اس کی علت احترام کعبہ نہیں بلکہ احترام مصلیٰ ہے لیکن یہ بھی درست نہیں۔

① احادیث میں قبلہ کا اللہ ہے۔

۲ اگر احرام مصلین ملت ہے تو پھر کسی جوت بھی استقبال و استسقاء کی اجازت نہ دے گا۔ ہر وقت مصلین کا مشغول فی الصلوٰۃ ہونے کا احتمال ہے۔

### دلیل دوم جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت

جواب (۱) اس کی سند میں ابان بن صالح، محمد بن اسحاق ضعیف ہیں۔ لیکن یہ جواب کافی نہیں کیونکہ ابان پر جرح صرف ابن عبد البر نے تنبیہ میں لکھا ہے اور ابن حزم نے انکی میں کی ہے۔ "قال المحققون" یہ ان کی غلطی ہے۔

محمد بن اسحاق کے بارے میں شیعہ اختلاف ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں فرماتے ہیں "لکن اقص فیما من الحجر و باب بیت اللہ لقلت لہ دجال کذاب، و قال مالک دجال من الدجاجلہ" اس کے برخلاف شعبہ ابن کثیر کے بارے میں فرماتے ہیں "صیر المؤمنین فی الحدیث" بہر حال علماء کی آراء ان کے بارے میں مختلف رہی ہیں۔ ان کے بارے میں معتدل فیصلہ علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ حافظ میں یکو مکرور تھے۔ عدالت کے اعتبار سے قابل اعتماد البتہ تدلیس کے عادی تھے اس لئے ان کا معنی مشکوک ہے۔ ذریعہ بحث روایت ترمذی میں معتمد محمد بن اسحاق سے ہے لیکن وہ قطعی جلد ۵ صفحہ ۵۸ میں مدحہ کے ساتھ آئی ہے۔ اس سے امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔ بہر حال روایت پر بحث کی وجہ سے ضعیف ضرور ہے۔

جواب (۲) اس میں دو احتمالات بھی ہیں جو ان میں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں گورہ کچھ

تیسری دلیل احمدیہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے۔

جواب (۱) اس کی سند کو علامہ ابی نے مکرر قرار دیا اس کی سند میں اضطراب ہے۔

جواب (۲) روایت کی سند نمبر ۱ "عن خالد الحذاء عن عروالہ بن مالک عن

عائشہؓ

سند نمبر ۲۔ "عن خالد الحذاء عن رجل عن عراك عن عائشہ"

سند نمبر ۳۔ "عن خالد الحذاء عن خالد بن ابی الصلت عن عراك عن

عائشہ"

جواب اضطراب: اس اضطراب کو محدثین نے اس طرح رفع کیا ہے کہ تینوں سندوں میں آخری سند صحیح، باقی کو غلط قرار دیا ہے۔

جواب (۲) کہ ابن حزم نے خالد بن ابی الصلت کو مجہول قرار دیا ہے۔

جواب: محدثین نے ابن حزم کے خیالات کی تردید کی ہے کہ وہ راویوں پر جہالت کا حکم لگانے میں غلط پند ہیں۔ حتیٰ کہ انہوں نے امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابن ماجہ پر بھی جہالت کا حکم لگا دیا اس لئے ان کی تجلیل کا کوئی اعتبار نہیں۔

جواب (۳) عراک بن مالک کا سماع حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ثابت نہیں "کما قال البخاری"

جواب: یہ بات درست نہیں کیونکہ عراک حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہم عصر ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے سماع کی لٹی اپنے اصول کے مطابق کی ہے۔ لیکن امام مسلم کے نزدیک سماع ثابت ہے خود انہوں نے متعدد روایات ان سے لی ہیں۔

جواب (۴) بہت سارے محدثین نے اس حدیث کو موقوف علی عائشہ کہا ہے۔ ابن ابی حاتم نے موقوف نقل کی ہے۔ یہ روایت یا تو منقطع ہے یا موقوف ہے۔ دونوں صورتوں میں حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی متصل صحیح اور مرفوع روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

جواب (۵) اگر متن پر غور کیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ یہ حدیث مقدم ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر تعجب فرمایا، اگر ممانعت کا حکم پہلے آچکا ہوتا تو اہل بیت تعجب کے کوئی معنی نہیں۔ یہ حدیث منسوخ ہو سکتی ہے ناراض نہیں۔



ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان کی روایات استصحاباً ارجحی کی جا سکتی ہیں۔

### باب النہی عن البول قائما

نعلی بن حجر: تیسری صدی کے مشہور محدث ہیں۔ بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی کے استاد ہیں۔ بالثقاق ثقہ ہیں۔ (تہذیب جلد ۲ صفحہ ۲۵۹)

قال اعبرنا شریک: یہ قاضی شریک بن عبد اللہ ہیں۔ ان کی عدالت میں کوئی کلام نہیں البتہ کوفہ کے قاضی بنے کے بعد ان کے حافظہ میں کچھ تغیر پیدا ہو گیا تھا۔ اس لئے انہیں ضعیف قرار دیا گیا۔ (تہذیب جلد ۲ صفحہ ۲۶۳)

عن المتقدم بن شریح: بالثقاق ثقہ ہیں۔ (تہذیب جلد ۲ صفحہ ۲۵۹)

عن ابیہ: سے مراد شریح بن ہانی ہیں۔ ثقہ ہیں۔ (تہذیب جلد ۲ صفحہ ۲۶۰)

### یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے

مذہب (۱): امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں کوئی کراہت نہیں۔

مذہب (۲): امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اگر کپڑوں یا بدن پر چھینے پڑنے کا خدشہ ہو تو کھڑے ہو کر نہ کریں۔

مذہب (۳): جمہور یعنی احناف کے نزدیک کھڑا نہ ہونا بھی ہے پھر جب بالکل طہارت کی وجہ سے قیامت مزید پڑ جائے گی۔ کیونکہ ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۵۵۹ پر ہے "عن تشبہ بلقوم فہو علیہم"

وہیکل جمہور: حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے۔ جو ترمذی کے ماہر و مستند احمد میں بھی موجود ہے۔

اشکال: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کیوں فرماتی ہیں تمہاری نہ کرو حالانکہ حضرت حذیلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے

سامنے گھڑے ہو کر بیٹھا کیا۔

جواب ①: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے علم کے مطابق فرما رہی ہیں۔

جواب ②: گھر میں کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بول کا ماننا نہیں کیا۔

جواب ③: بیان عادت ہے۔ کیونکہ بول قیام کی عادت مستحضر تھی۔

دلیل ④: حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جو ترمذی میں موجود

ہے۔ اگر یہ حرام ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی گھڑے ہو کر بیٹھا نہ کرتے۔

(العرق: اہدیٰ ص ۴۴)

دلیل امام احمد: حدیث ”انی سبأ طے قوم لیل قالوا“ اگر کھرو و تھا تو کیوں کیا؟

جواب ①: بیان جواز کے لئے۔

جواب ②: مذاق وقع اسلوب کے لئے جو عربوں کی عادت تھی۔ یا وجع گھڑیا تھا۔

(مسند: جلد ۱ ص ۱۳۳، بی بی جلد ۱ ص ۱۰۱)

جواب ③: ”لا من من مخرج الريح“ (لیکن اگر وہ بیڑا مچھو نہ)

جواب ④: جگہ غصہ تھی جو بیٹھنے کے قابل نہ تھی۔ (مستحق)

جواب ⑤: نمی سے گیس کا واقعہ ہے۔

جواب ⑥: حاجت شدید تھی۔ اتنی گنجائش نہ تھی کہ بیٹھ جاتے۔ (نوبی جلد ۱ ص ۱۳۳)

دلیل امام مالک: جمع بین الروایتیں ہیں۔ بعض سے اجازت اور بعض سے ممانعت

معلوم ہوتی ہے۔ اگر چھینٹے کا ٹکڑا ہو تو کھرو و ہے ورنہ نہیں۔

جواب: سابقہ روایات کے ضمن میں گزر چکا ہے اس لئے ترجیح اختلاف کے مسلک کو

ہوگی۔

حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا احسن شیء فی هذا الباب: اس کا

مطلب یہ ہے کہ اس کا اسنادی ضعف دوسری روایتوں کے مقابلے میں کم ہے۔ ورنہ

قاضی شریک کی وجہ سے بضرع محمد شین ضعیف ہے۔



عبدالکریم بن ابی الخارق وحوضعیف: نام تو مذکور ہے۔ کثرت ابواب یہ ہے۔  
 "قال ابن عبد البر اتفق المحدثون علی حلقه"

اشکال: پھر امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے مواہد صفحہ ۱۴۲ میں ان سے روایت کیوں کی ہے۔

جواب ① یہ درع اقویٰ کے لحاظ سے معروف تھے لیکن حافظ کی وجہ سے کمزور تھے۔ دوسرا یہ بصرہ کے رہنے والے تھے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اخلاق حسنة کی شہرت ہی تو روایت لے لی۔

جواب ② امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان سے احکام میں کوئی روایت نہیں لی بلکہ ترمذی اور فضائل میں روایت لی ہے۔

حدیث بریدہ فی ہذا غیر محفوظ: اس پر علامہ مثنیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اعتراض کیا ہے کہ یہ روایت مستند ہزار میں سند صحیح مروی ہے۔ اس لئے ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کا غیر محفوظ کہنا درست نہیں۔

جواب: ایک شارح ترمذی فرماتے ہیں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اس ضمن میں زیادہ مابہ ہیں یقیناً کوئی ایسی غامی ہوگی جس نے اس حدیث کو غیر محفوظ بنا دیا۔

(غیر مقلدین کو اس حدیث پر عمل کرنا چاہئے کیونکہ مدنی عمل بالحدیث ہیں۔ خصوصاً وہ بخاری کی تقلید کے قائل ہیں۔ بخاری میں یہ روایت ۳۳ جگہ موجود ہے جس کی روایت نہیں میرے نسخے نے حضرت مولانا محمد امین مستدر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے میں نے بخاری کا بالاستیعاب ۳۴ مرتبہ مطالعہ کیا)۔

### باب ما جاء من الرخصة في ذلك

عن الامام عمن: ان کا نام سلیمان بن مہران ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد ہیں۔ اہل بلخ ہیں پانچویں طبقہ سے ہیں با اتفاق ائمہ ہیں۔ کبھی کبھی تہلیل کرتے تھے۔

لیکن ان کی تدبیریں مقبول ہیں۔ (تہذیب جلد ۲ صفحہ ۱۹۵)

(یہ بدصورت تھے ان کی بیوی خوبصورت تھی ان کی طلاق کا واقعہ خطبات مسطور

جلد اول کے طلاق ثلاثہ کے موضوع کے تحت مرقوم ہے)۔ (مرتب مہدائی عارف)

عن ابی وائل: یہ تھے ہیں، یہ حضور میں سے ہیں۔ (تہذیب جلد ۲ صفحہ ۲۰۷)

آئی سہیلہ قوم: سہیلہ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں کوڑا کرکٹ پھینکا جاتا ہے۔ دو جگہ

چونکہ نرم ہوتی ہے اس لئے اس کا انتخاب کیا۔

افرنکال: یہ سہیلہ غیر کی ملکیت تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا اجازت کیسے استعمال

فرمائی۔

جواب ①: ایسے مقامات عموماً کسی کی ملکیت نہیں ہوتے بلکہ رفقاء عام کے لئے

ہوتے ہیں۔ (فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۳۲۹، قول المنہج جلد ۲ صفحہ ۳۰۰)

جواب ②: اگر بالفرض یہ مملوک بھی ہوتا اجازت حتماً نہ کافی ہوتی ہے۔

لیال قالہا: علامہ نے اس پر بہت کچھ کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر

کیوں پیشاب فرمایا۔

توجیہ ①: وہاں بیٹھنا ممکن نہ تھا، باقی توجیہات اہم احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کے

جواب میں گزر چکی ہیں۔

توجیہ ②: یہ ہے کہ آپ کے کھٹنے میں تکلیف تھی اس کی بنا پر مستدرک حاکم اور سنن

کی ایک روایت سے ہوتی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔ "لخرج کھٹا لی ماہیہ"

ومسح علی ناصیہ وخلفیہ: یہ روایت امام قدوسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی

مختصر میں نقل کی ہے لیکن اس پر علامہ ماروقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عذیقہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایات کو نقل نہ کیا۔ کیونکہ یہ روایت حضرت مغیرہ کے حوالہ

سے ذکر کی ہے۔ اس میں "ہال قالہا ومسح علی الناصیہ" دونوں جملوں کا ذکر

ہے حالانکہ حضرت مغیرہ کی روایت مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۳۳ میں "ہال قالما" کا ذکر نہیں بلکہ صرف "مسح علی المناصب" ہے، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۳۳ پر ہے۔ ترمذی میں بھی اسی طرح ہے کہ وہاں "ہال قالما" کا ذکر ہے "مسح علی المناصب" کا ذکر نہیں۔

علامہ زہبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نصب الراية میں اس کا جواب دیا کہ مار وینی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ اعتراض درست نہیں کہ مستند احمد اور ابن ماجہ میں جو حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے اس میں دونوں الفاظ ملے ہیں۔

اشکال: ابوداؤد میں ہے "کان اذا اتی المذهب البعد" یہ روایت سہلہ قوم کے متعارض ہے۔

جواب (۱): ابوداؤد کی روایت عادت مستحضر اور حدیث سہلہ واقعہ جزیہ ہے۔

جواب (۲): یہ واقعہ بول کا ہے حدیث ابوداؤد محمول ہے فائدہ پر "للا تعارض"۔

جواب (۳): واقعہ سہلہ جزیہ ہے تعلیم جواز امت پر۔

وحدیث ابی وائل عن حذیفہ اصبح: کیونکہ حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے راوی حماد بن سلمہ بن وعاظ بن بہدہ ہیں اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا راوی امش ہیں۔ حضرت امش رحمہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کے مقابلے میں زیادہ قابل اعتماد اور حافظہ میں ممتاز ہیں۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ضعیف ہے، امام مسلم نے اپنی تصحیح میں اس کو نقل کیا ہے۔

### باب ما جاء في الاستتار عند قضاء الحاجة

عبد السلام بن حرب: یہ کوئی ہیں۔ اللہ ہیں۔ (تہذیب جلد ۱ صفحہ ۱۰۸)

لم يوقع ثوبه حتى يذل من الارض: اور اس کا مطلب ہے کہ حتیٰ



صرف اقرار کی بنا پر بچہ وارث ہوگا۔

"عند الشاطعی رحمه الله تعالى وعند البعض رحمه الله تعالى وعند الترمذی رحمه الله تعالى" یہ بچہ مطلقاً وارث ہوگا۔

دلیل شوافع: یہاں حضرت مسروق کا فتویٰ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مسلک کی تائید میں پیش کیا کہ انہوں نے میران کو ٹھیک ہونے کے باوجود وارث قرار دیا۔

جواب (۱) میران کی ماں نے بیٹہ سے نسب ثابت کر دیا تھا۔

جواب (۲) اتمش کی دادی کا کوئی دوسرا وارث موجود نہ تھا۔ فلا اشکال۔

جواب (۳) اگر ہم تسلیم کر لیں کہ بیٹہ سے ثبوت نہ ہوا تھا، دیگر اقارب بھی موجود تھے تو یہ صرف حضرت مسروق کا اپنا اجتہاد تھا ہم اس کے مقابلے میں اثر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لیتے ہیں جو موطاء امام محمد باب ہجرات اکمل میں ہے۔ صحابی کا فتویٰ تاملی کے فتویٰ سے راجح ہے۔ حضرت مسروق تاملی ہیں۔ عامرہ سمعانی کہتے ہیں کہ یہ یحییٰ میں انہما ہو گئے تھے اس لئے ان کو مسروق کہا جاتا ہے۔ یعنی ان کا لقب مسروق پڑ گیا۔

## باب کراهية الاستنجاء باليمين

محمد بن ابی عمر المکی: مشہور حدیث ہیں۔ نقد ہیں۔

معمّر: ان سے مراد عمر بن راشد ہیں جنہوں نے جامع تعریف کی ہے۔

(تہذیب جلد ۱، صفحہ ۲۱۸)

نہی ان یمس الرجل ذکرہ بيمينہ: یہ حدیث مطلق مس الذکر باليمين کو ممنوع قرار دے رہی ہے۔ لیکن امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمۃ الباب میں اور ابوداؤد نے "باب کراهية مس الذکر باليمين في الاستبراء" میں "اذا مال

احدکم فلا یسئ ذکوره بیعتہ“ نفس کی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جلد ۱ صفحہ ۴ پر دونوں حدیثیں نفس کی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں حدیث مطلق مقید پر محمول ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک بھی اسی طرح ہے۔ کیونکہ دونوں کی سند میں ”عن یحییٰ بن اسیٰ کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادہ عن ابیہ“ سے مروی ہیں۔ ”یا یٰ صبیح“: دائیں ہاتھ کی چونکا۔ اپنی خصوصیات ہیں ان کی بنا پر منع کیا گیا۔ اشکال: باب اور حدیث میں مطابقت نہیں۔

یہ جواب: استنباط سے مراد مس ڈاکر ہے۔ مس ڈاکر سے مراد استنباط ہے۔ گویا دہلوی اور دہل کے میں تغیر کیا گیا ہے۔ ”وَكُنْهَذَا لَكَ حَكْمُ الْمَرْجُوحِ وَالْمُدَّعِي“ اور دہل کے اس قصہ کو علم منظر میں تحریر کہتے ہیں۔ (شہید صفحہ ۳۵)

باب الاستنجاء بالحجارة

”حَتَّى الْخَوَاءِ“: اس کا معنی ہے ہول و ہراس کے لئے بچنے کی ہمت۔  
 ”قَالَ سَلَامَانَ أَجَلٌ“: یہ صرف نعم کے معنی میں ہے۔

اور "ان یستجی احلنا بافل من للہ اجاز" اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تمین و حیلوں سے کم سے استیفاء جائز ہے یا نہیں۔

نہرِ چِ اول: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ،  
 اہل کواہر کے نزدیک حقیقتِ اجمار و حُجُب ہے۔ (ایکامِ اسلام جلد ۱ صفحہ ۴۶)

تہذیب و قوم: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف  
مشائی و واجب ہے تین وسیلوں کا ہونا ضروری نہیں۔ انتظار مستحب ہے۔ (مجلد اولیٰ جلد  
۱ ص ۵۵، مجموعہ الفتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۵۵، المعراج النقیح جلد ۱ صفحہ ۳۳، حواشی اسٹین جلد ۱ صفحہ ۱۱۱، کلام الامام  
صاحب مکتبہ)

وہی اہل امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: مدرسہ باب ہے۔

جواب: عموماً چونکہ یمن سے منگائی ہو جاتی ہے اس لئے یمن کا ذکر ہے۔  
وکیل (۴) وہ قیاس کرتے ہیں بقیہ احصاء پر۔

جواب: قیاس باطل ہے کیونکہ دونوں میں فرق ہے "منخرجین" میں پتھر اسیلا کافی ہے جب کہ دیگر احصاء کی قطع کے لئے تہہ بہ تہہ ایک بجلی یہ کافی نہیں۔

### ولائل احزاب

وکیل (۱) ابوہریرہؓ اور ابن ماجہ، دارقطنی، مستدرک حاکم، تہذیبی، بخاری، ابن سہال، طبرانی و غیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ مرفوع روایت ہے کہ "عن استجیر الملوک من فعل لفظہ احسن ومن لا فلا حرج" اس سے ثابت ہوا کہ ایسا مستحب ہے۔ مستثنیٰ نہیں۔

وکیل (۲) ابوہریرہؓ اور ابن ماجہ، دارقطنی میں "عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ذهب احدکم الی الغائط فلیسب معہ بثلثة احجار یسطب بہن قالوا تعززی عنہ" اس حدیث کا آخری جملہ بتا رہا کہ صفائی مقصود ہے۔ (کیونکہ اکثر اس سے منگائی ہو جاتی ہے اس لئے بعض احادیث میں اس کا ذکر ہے) کوئی بدو خالص مقصود نہیں۔

وکیل (۳) الطبرانی میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے "اذا تعوط احدکم فلیسب بثلثة احجار لئلا ذلک کتائبہ" یہ روایت بھی واضح ہے۔

وکیل (۴) "عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ" کی روایت ترمذی بلند اسناد کے آئندہ باب میں آ رہی ہے حجرین سے استنجاء کرنے کی، جو بالکل واضح ہے۔

(علامہ ابوالفتح)

"او ان نستجی بر جمیع" (یعنی ہر روایت جو پائے کے فضلہ کو کہتے ہیں۔

"او بعظم" یہ اذا لکن ہے۔ (۲) اس حدیث میں یہ لکھا ہے کہ ایسی چیز سے

استنجاء کیا جائے جو شرما مکرم نہ ہو، کسی ثلوق کی غصا نہ ہوں، نجس نہ ہو و مضرت نہ ہو۔

”ان الاستنجاء بالحجارة يجرى“: استنجاء کے نزدیک یہ اس وقت کافی ہے جب نہایت اپنے خرّج سے بقدر درجہ متجاوز نہ ہو ورنہ استنجاء بالماء ضروری ہے۔

## باب الاستنجاء بالحجرین

”عن ابی عیبلہ“: یہ ابن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کا نام لامر ہے عند وفات الارب ووسات برس کے تھے۔ یہ اپنے والد کے علوم کے سب سے بڑے عالم تھے۔ (تذیب جلد ۱ صفحہ ۶۵)

”عن عبد اللہ“: اکابر حدیث میں صحابہ کے طبقہ کے اندر جب عبد اللہ مطلق بولا جاتے تو اس سے مراد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوتے ہیں۔

”کس“: بعض حضرات نے اس کو وجس کا مترادف قرار دیا ہے بعض اصاحیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

”قال ابو عیسیٰ“: اس حدیث کے ذیل میں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تین مرتبہ قال ابو عیسیٰ فرمایا۔ پہلے قال ابو عیسیٰ سے اضطراب حدیث کی تشریح مقصود ہے۔ دوسرے سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، امام دارمی رحمہ اللہ تعالیٰ، نیز ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی روئے دفع اضطراب کے لئے پیش کرتے ہیں تیسرے قال ابو عیسیٰ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی روئے کی ترویج ہے۔

## اضطراب

فلا صد اضطراب یہ ہے: اس سنو میں ہمارا استاد ابو اسحاق سیمی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان سے ان کے چچا زاد اس روایت کو نقل کرتے ہیں۔

① اسرار میں بن یونس



۲۔ قمیس بن ریح

۳۔ معمر

۴۔ عمار بن رزاق

۵۔ زبیر

۶۔ زکریا بن ابی زائدہ۔

یہاں الخطراب دو طرح کا ہے۔

۱۔ پہلا الخطراب:

۱۔ ابو اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت لادن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان

واسطہ ایک ہے یا دو۔

۱۔ زبیر دو واسطے نقل کرتے ہیں۔ یعنی ابی اسحاق عن عبد الوہب عن ابن

الاسود عن اویہ عن عبد اللہ

۲۔ باقی پانچوں کا اگر صرف ایک واسطہ نقل کرتے ہیں۔

دوسرا الخطراب: اسماعیلی اور ابو اسحاق کے درمیان واسطہ کون ہے؟

۱۔ اسرائیل بن یونس، قمیس بن ریح، ابو سعید و کا واسطہ نقل کرتے ہیں۔

۲۔ معمر، عمار، علقمہ کا واسطہ بیان کرتے ہیں۔

۳۔ زکریا بن ابی زائدہ و عبد الرحمن بن یزید کا واسطہ نقل کرتے ہیں۔

تشریح و تفصیل: امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں نے اس خطراب کے

بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ کوئی روایت صحیح ہے تو وہ کوئی فیصلہ نہ

کر سکے۔ پھر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا تو انہوں نے بھی کوئی جواب نہ دیا

لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے محل سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ زبیر کی روایت کو ترجیح

دیتے ہیں کیونکہ جامع بخاری میں انہوں نے زبیر کی روایت کو ترجیح کیا ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرے نزدیک اسرائیل کی روایت اصح

۱۔ اسرائیل بن یونس

راج ہے۔ کیونکہ ابو اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگردوں میں اسرائیل اہلبیت والاحفظ ہیں۔

عبید الرحمن بن مہدی فرماتے ہیں کہ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ ابو اسحاق سے جو روایت نقل کرتے ہیں میں نے انہیں صرف اس بنا پر چھوڑ دیا کہ وہ روایات مجھے اسرائیل سے حاصل ہو گئی تھیں کیونکہ وہ ان کو زیادہ اہم طریقہ سے روایت کرتے ہیں۔ ان لئے میں نے انہی پر بھروسہ کیا۔

اس کے علاوہ وزیر بحث روایت میں قصص بنی اسرائیل نے بھی اسرائیل کی متابعت کی ہے۔ جس سے ان کی روایت اور زیادہ راجح ہو گئی۔ جب کہ ابو اسحاق کے ہاں سے میں نے یہ روایت نقل کی ہے۔ کیونکہ زبیر ان کے آخری عمر کے شاگرد ہیں اس وقت ان کے حافظے میں کچھ تغیر ہو گیا تھا۔

قال احمد بن حنبل: جب تم زندہ وزیر سے روایت سنو تو اس کی پروا نہ کرو کہ یہ ابو اسحاق سے نہیں آئی۔ مگر ابو اسحاق کی روایات میں ایسی کوئی بات نہیں ہے لیکن ابو اسحاق سے ان کی روایت قاضی اعتماد نہیں۔ ان وجوہ کی بنا پر امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر کے مقابلے میں اسرائیل کو ترجیح دی اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ پر تنقید کی کہ انہوں نے زبیر کو تینوں ترجیح دی۔

### امام ترمذی کے فیصلے پر علماء کی تنقید

یہ امام ترمذی کی اپنی رائے ہے مگر دوسرے محققین نے اسرائیل کی روایت کو صحیح قرار دے دیا ہے۔ زبیر کی روایت کو ترجیح دی۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث البیہقی مقدمہ فتح البیہقی صفحہ ۸ میں علامہ عبد الدین رحمہ اللہ تعالیٰ سے عمدۃ القاری جلد ۱ صفحہ ۷۷ پر تفصیلی گفتگو فرمائی ہے۔

وجہ ترجیح ① زبیر کی روایت کے بہت سارے متابع موجود ہیں۔

۱۔ "مجم کیر للعلیٰ فی" ابو اھیم بن یوسف بن اسحاق بن ابی اسحاق۔

۲۔ "ظہر الی میں" یحییٰ بن ابی (ثقفہ عن ابیہ عن ابی اسحاق)۔

۳۔ ابن ابی شیبہ میں "ثقفہ بن ابی سلیم"۔

۴۔ "شریک"۔

۵۔ "ابن حنیفہ حنفی"۔

۶۔ "ابن ابی"۔ ان سب نے ترمذی کی متابعت کی ہے۔

وجہ ترجیح (۴)؛ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو ترمذی کی سند نقل کی ہے وہیوں ہے۔  
 "احمد بن حنبلہ عن ابی اسحاق قال لیس ابو عیینہ ذکیر، ولکن عبدالرحمن  
 بن الاسود عن ابیہ انہ سمع عبداللہ" (بخاری جلد ۱ ص ۱۷۷، "مکتاب الوصو،  
 باب لا یستحیٰ بروث" اس میں حضرت اسرائیل واسلے طریق کی تردید ہے اس  
 کی وجہ غالباً یہ ہے کہ ابی اسحاق پہلے بواسطہ ابو عیینہ سے روایت کرتے ہیں۔ لیکن اس  
 پر یہ اعتراض اٹھاتا تھا کہ ابو عیینہ کا املاح اپنے والد سے ثابت نہیں، بعد میں ابی اسحاق کی  
 بیٹی واریت عبد الرحمن بن الاسود سے مل گئی جس پر کوئی اعتراض نہیں تھا۔ لہذا انہوں  
 نے صراحتاً لکھا دیا کہ یہ حدیث میرے پاس صرف ابو عیینہ کے طریق سے نہیں بلکہ  
 ابن الاسود کے طریق سے بھی ہے۔ اس سے بڑی کوئی وجہ ترجیح نہیں ہو سکتی۔

وجہ ترجیح (۵)؛ ابی اسحاق اسلمی مدلس ہے۔ ابن کے صحابہ کے مقابلے میں محدث کا  
 عینہ مدلس ہے۔ اب اسرائیل کے طریق سے وہ ابو عیینہ سے صحابہ کر رہے ہیں۔ اور  
 یوسف بن ابی اسحاق کے طریق میں جو ترمذی کے مقابلے میں محدث کا عینہ ہے۔  
 چنانچہ امام بخاری ترمذی کی روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ "وقال ابو اھیم  
 بن یوسف عن ابیہ ابی اسحاق قال حنفی عبدالرحمن" لہذا ترمذی کی سند میں  
 ترمذی کا کوئی شبہ نہیں جب کہ اسرائیل کی سند میں شبہ موجود ہے۔

وجہ ترجیح (۶)؛ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ میں فرماتے ہیں اسرائیل کی روایت میں ترمذی

شکاف ہے۔ اگر وہ انکروایۃ التوہید و زہو لم یختلف علیہ

وہ ترجیح (۵) کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسرائیل کی جلالت بیان کرنے کے لئے  
مہر الرحمن بن مہدی کا قول نقل کیا ہے۔ لیکن علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عمدة القاری  
میں نعم الاسیسی وغیرہ کے حوالہ سے بعض محدثین کے اقوال ذکر کئے ہیں۔ جس سے  
ذہب کو اسرائیل کے مقابلہ میں ترجیح حاصل ہے۔ ان وجوہات کی بناء پر دیگر محدثین  
رحیم اللہ تعالیٰ اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذہب کی روایت کو ترجیح دی ہے اور اسی کو  
اپنے جامع میں ترجیح کیا ہے ان سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی وقت نظر معلوم ہوتی  
ہے۔

و ابو عیسیٰ بن عبد اللہ لم یسمع عن ایہ: امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے  
خوارش کی سند کو مانا قرار دیا لیکن بعد میں اعتراض کر دیا کہ البیہقی و کا جامع اپنے  
والد سے ثابت نہیں لہذا یہ روایت منقطع ہے۔

خوارش رحمہ اللہ تعالیٰ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہی قول کی بناء پر حقیقہ پر  
اعتراض کرتے ہیں کہ تمہاری دلیل منقطع ہے، اختلاف نے اس کے تین جواب دیئے  
ہیں۔

جواب (۱) محققین کے نزدیک اسرائیل کی بیانیے ذہب کی سند مانا ہے۔ اس میں  
ابو عیسیٰ نہیں ہے۔

جواب (۲) اگر اسرائیل کے طریق کلمات لیا جاسکتے تب بھی محققین کے نزدیک  
ترمذی کا یہ قول کم یسمع عن ایہ صحابی قبول نہیں۔ کیونکہ علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ  
سند عمدة القاری میں اس سے تعمیلی بحث فرمائی ہے۔ اور ابو عیسیٰ کے ماننے والے کے متعدد  
اول جہت کے ہیں۔ ان مجرہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ کیونکہ ان  
مستور رحمہ اللہ تعالیٰ عز کی وفات کے وقت ابو عیسیٰ کی عمر سات برس کی تھی جو قبل  
مذہب کے لئے کافی ہے۔ صرف ان کی کم سن سے عدم ماننے کا استدلال درست  
نہیں ہے۔

نکلی۔

جواب (۳) اگر بالفرض "لن یسمع عن الیہ" درست ہو تو پھر بھی محدثین کا اتفاق ہے جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے۔ امام تکتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح کی ہے کہ ابو یزید "اعلمہ بعلم ابن مسعود من حلیف بن مالک و نظرائہ" اس وجہ سے ہمت نے اس حدیث کو بالاتفاق قبول کیا ہے۔ بعض مرتب حدیث "نقطع ہونے کے باوجود قابل استدلال اور صحیح ہوتی ہے اس کی وہ جس سے ایک وجہ ہوتی ہے۔

① اسے امت کی سلفی بالقبول "حاصل ہو۔

② اقتضاع کرنے والا راوی بہت زیادہ قابل اعتماد ہوتا ہے۔ یہاں انہوں چیزیں موجود ہیں۔

وسیل (۵) بحث پر شواہد نے بھی نقل نہیں کیا، وہ فرماتے ہیں اگر بڑا چتر ہو جس کی تین کتبیں ہوں تو وہ کافی ہے حالانکہ حدیث میں ثلاث الہام کا لفظ ہے "لما ہو جوابکم فہو جوابنا"

### باب کراہیۃ ما یستعجلی بہ

حنظل بن غیاث: کوئٹہ کے آخر سے ہیں، با اتفاق تھے ہیں۔ آخر عمر میں حافظہ میں کچھ تھپ پیدا ہو گیا تھا۔ (تہذیب جلد ۳ صفحہ ۲۵۵)

داؤد بن ابی ہند: مشہور محدث ہیں تھے ہیں۔ آخر عمر میں حافظہ کمزور ہو گیا تھا۔

(تہذیب جلد ۳ صفحہ ۲۵۵)

"فانہ زاد اخواتکم من الجن": اللہ کی خیر تناول ہوتی اور عظام و ہڈوں کی طرف ہے۔ یعنی دونوں زاد الہی ہیں۔ روایت کے (۱) الہی ہونے کا کیا مطلب ہے؟ "قال المعمر" یہ جنت کی کھا رہے ہوں گی لہذا کا جواب نفی ہے۔ یہ جواب

دست نہیں کیونکہ کھانا انہوں کے لئے بھی ہے۔

”قال النعمان روت“ خود روایت کی غذا ہے تہا است مطلب کر دینی جاتی ہے جیسا کہ بخاری جلد ۱ ص ۵۳ پر ہے ”فسالونی الراد فلیحوت اللہ لہم ان لا یبروا بعظم ولا یروث الا وحلوا علیہا طلعاً“

”قال الا کھروں“ یہ جنات کے چوپاؤں کی غذا ہے۔ جیسا کہ مسلم جلد ۱ ص ۸۴ پر ہے۔ ”وکل بعزۃ غلف لعدو انکم“

و کلب الصنوبر باب الصبر بالقروۃ فی الصبح و القروۃ علی النحر بحث (۲) مقام کے ارادہ کچھ ہونے کا کیا مطلب، اس کے کئی جوابات ہیں۔ سب سے بڑا جواب یہ ہے کہ یہ پٹیاں جنات کے لئے ہے گوشت بنادنی جاتی ہیں۔ جیسا کہ مسلم ترمذی کی روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

ایک تھامش: ”مسلم جلد ۱ ص ۸۷ کے الفاظ ہیں۔ ”کل عظم لم یلکھ اسم اللہ علیہ طبع لہی اللہکم او لہ ما کان لہما“ ان میں مذکور ہوا اور کا ذکر ہے۔ جواب (۱) مسلم کی روایت میں جنات کے لئے ہے۔ ترمذی کی آثار جنات کے لئے۔

جواب (۲) مسلم کی روایت قوت سجد کے اعتبار سے اس ہے۔ جواب (۳) ایک اصول یہ بھی ہے کہ ”حفظ کل مالہ یحفظہ الاخر“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو باتیں ارشاد فرمائی ہیں۔ ایک ”اوی نے ایک بات یاد کر لی، دوسری نے دوسری۔“

جواب (۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہڈی کے حلق سے کہ اس پر اللہ کا نام لیا جائے یا نہ لیا جائے، وہی صدقوں میں دو جنات کی غذا ہے۔

بحث (۳) ”ما نوت“ متبادل صرف ان دو کے ساتھ خاص ہے یا نہیں؟ جواب (۱) ان دو چیزوں سے صحت کی مشورہ کر کے کہہ سکتے ہیں کہ وہ دوسری چیزوں پر بھی

مام ہے (۱) شی مکرم (۲) کسی غذا (۳) شی بڑا (۴) مضر چیز۔

"انہ کان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجحیم" حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیلۃ الجحیم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے یا نہیں۔ اس واسطے میں روایات مختلف ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعہ کئی واقعہ پیش آیا۔ "الکلام المروجان فی غرائب الاخبار واحکام الجان" میں لکھا ہے کہ چھ مرتبہ واقعہ پیش آیا۔ بعض مرتبہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ساتھ تھے اللہ بعض مرتبہ نہیں۔ "وکان روایۃ اسماعیل اصح من روایۃ حفص" دونوں روایات میں فرق یہ ہے کہ حفص کی روایت میں "لا یستجوا بالروت" کا جملہ منقطع متصل ہے۔ لیکن اسماعیل کی روایت میں یہ جملہ نام شعی کی مرسل حدیث کی کیفیت رکھتا ہے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسماعیل کی روایت کو اصح فرمایا۔ امام مسلم کا بیان انہی اسی طرف ہے۔

### باب الاستجاء بالماء

محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب۔ یہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد ہیں۔ صدوق ہیں۔ "لال السننی لا یمن بہ" قیادہ یہ قیادہ بن وعلیہ العبد ہی ہیں۔ معروف تاجین میں سے ہیں۔ اپنے زمانے میں اچھے شمس کہلاتے تھے۔ کبھی کبھی تو نہیں بھی کرتے تھے لیکن ہاتھ لگاتے ہیں۔ اس لئے ان کی روایات مقبول ہیں۔

معاذ قزنیہ حاذقہ بنت محمد اللہ العبد یہ العبد یہ ہیں۔ اور ان کی کثرت ام العبدہ ہے۔ شیعہ کاذبات میں سے ہیں۔ اہل بانی عابدہ وزہدہ تھیں۔ رات بھر تہجد پڑھتی تھیں۔ مروان ازواجکن: اس سے معلوم ہوا کہ باعزم کو تعلیم دینے کے لئے اس کی محرم محمد بن کو واسطہ پڑا۔

ان یستجیوا بالماء: استجابہ کے لغوی معنی پا کیزگی کا پورا کرنا اور استجاء ہے۔

حدیث وکیل جمہور ہے کہ پالی سے استنجاء سنت ہے۔ حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ  
نزدیکی و بعض اہل علماء کے خلاف جہت ہے۔ جو استنجاء بالماء کو خلاف سنت قرار دیتے  
ہیں۔

ابن حبیب ناکی: استنجاء بالماء کو ہمارا قرار دیتے ہیں لیکن ان کا یہ قول سابقہ  
امارت کی وجہ سے ضعیف ہے۔

مسک جمہور: مسک احمد و بعد جمہور یہ ہے کہ "استنجاء بالحجارة والماء"  
افضل ہے (یعنی جمع کرنا) بعض علماء نے ان اجماع پر ضعیف کا اعتراض کیا ہے۔

جواب: یہ حدیث امت میں معمول ہے۔ دوسرے اہل قبا کی تعریف اس لئے  
آئی۔ "فہو داخل یحسون ان یطہروا" کہ وہ قبیلے کے بعد پالی استعمال کرتے  
تھے۔ حدیث التوبہ کا شان نزول بھی ۱۱۱ استنجاء بالماء ہے۔ ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۳۹ و جلد ۲  
ص ۱۱۳۷ لیکن یہ ان میں سے ہے کہ اگر صرف پالی سے استنجاء کیا جائے تو قبیلے کی طرف  
جسٹ ضرر ہی نہیں۔ کما صریح نووی و مفتی رحمہ و ابی نعم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

باب ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا

أراد الحاجة بعد فی المذهب

عبد الوہاب ثقفی: ائمہ ہیں۔ آخری عمر میں مافقہ میں تغیر ہو گیا تھا۔  
محمد بن عمرو: قال الامکرون حیدوی: البتہ بعضی روایات میں ان کو قائم ہو چکا  
تھا۔

حسن ابی سلمہ: یہ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن الحنفیہ کے صاحبزادے  
ہیں۔ ان کے ہم کے پاس میں اختلاف ہے۔ (۱) عبد اللہ (۲) ابی سلمہ یہ فقہاء  
سودہ و مدینہ میں سے ہیں۔

ابعد فی المذهب: ابعاد میں بعد کی نسبت زیادہ مبالغہ ہے۔ قال النووی رحمہ



اللہ تعالیٰ یہ اہل حق کے لئے تھا، اگر وہ قریب میں حاصل ہو جاتا تو اہل حق کی ضرورت نہ رہتی۔

## باب ماجاء فی کراهیۃ البول فی المغسل

احمد بن محمد بن موسیٰ: یہ ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ انسانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد ہیں۔  
”قال النسائی لا بأس به“

اشعث بن عوف بن عبد اللہ بن ہارث الازدی ہیں۔ قال الترمذی ان کوئی اشعث الکی  
کہا جاتا ہے۔ بعض کتب میں اشعث الکی، اشعث عبد اللہ، اشعث بن جابر، اشعث  
عملی، اشعث الازدی، اشعث عذابی ہے۔ یہ سب الکی کے نام ہیں۔ ثقہ ہیں۔  
فی مستحکمہ: مستحکم غسل نہ کرنا کہتے ہیں۔ یہ مانع ہے جہنم سے، جس کا معنی ہے  
کرم پانی۔

ان عاۃ الوساۃ منہ: یعنی یہ کہ پیچھے نہ پڑ سکے اور اپنا پاؤں کو نہ لگ گیا  
ہو۔ پھر انسان کو ہم کی بیماری لگ جاتی ہے۔ علامہ ابن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے  
ہیں۔ یہ اس وقت ہے جب غسل نہ کرنا پانی جمع ہو جاتا اور یا غسل نہ کیا ہو۔ ورنہ  
نہیں۔

معتز کہتے ہیں کہ خواہ خود پیدا ہوتے ہیں۔ جو لازم قلت ہوتے ہیں۔ یہ  
بالکل بے اثر ہے کہتے ہیں کہ خواہ کو پیدا اللہ کرتے ہیں۔ لیکن ان میں کوئی چیز نہیں  
ہوتی۔ جیسے ماء اور اوراق، مگر یہ کہتے ہیں کہ خواہ اللہ پیدا کرتے ہیں ان میں تھل  
نہی ہوتا جیسے ماء اور اوراق میں تھل ہے۔ کبھی بخود بخود یا کرامت اس اثر کو سلب کر لیا  
جاتا ہے۔ مگر یہ یہ کی تعبیر بہترین اور کتاب و سنت کے نفاذ و موافق ہے۔

فقال ربنا اللہ لا شریک لہ: یعنی کہ ان میں سے نہ رسول اللہ تعالیٰ کے قول کا  
یہ مطلب لیا ہے کہ وہ غسل نہ کرنا جس پر ثواب کے حصول کے واسطے وہ اس کو معافی تو حید کہتے

تھے لیکن یہ بات ان جیسے عالم کبر سے ایجاد ہے اصل بات یہ ہے کہ یہ حدیث عامہ  
ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہنچی اور شاید ہرگز نہ فرماتے۔

### باب ماجاء فی السواک

ابو کریم: ان کا نام محمد بن اعلاء ہے کہ آخر ستے نے ان سے روایت کیا ہیں۔ اُتھ  
ہے۔

عبدۃ بن سلیمان: دوسری صدی کے محدث ہیں "قال العجلی للقد"

السواک: سواک میں ستر فوائد ہیں۔ "قال الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اولها

معاذۃ الاذی عن اللہ واما هذا فکبر الشافعی عن الموت"

(کنز الدقائق جلد ۲ ص ۲۳)

فوائد سواک میں سے یہ بھی ہے کہ کعبہ بالسواک الفضل من سبعین  
رکعة یغفر سواک"

### اس مسئلہ میں اختلاف ہے

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک سواک سنت واجبہ میں سے ہے اور یہ

واجب نہیں۔ (سنن میں ص ۱۸، نووی جلد ۱ ص ۱۲، ترمذی جلد ۱ ص ۱۲، ابوداؤد ص ۱۲، امام

ابن کثیر ص ۱۱۱)

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک سواک سنت مسلوکہ میں سے ہے۔

ابو یوسف شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: حدیث باپ ہے۔

جواب (۱) یہاں عند کل صلوٰۃ کے پس ایک لفظ محذوف ہے "عند وجہ کل

صلوٰۃ"

جواب (۲) اس روایت میں اختلافات ہیں۔ امام ابو یوسف ص ۱۱۱ ہے۔

وکیف انتاف: عن ابی ہریرۃ لولا ان الشی علی ابی ہریرۃ لفرجت علیہم

﴿تسبیح الہدی﴾



حجۃ۔ لیکن "ملا لیل علی ضعیفہ"

الولید بن مسلم: صدق ہیں۔ لیکن تدلیس تسویہ کے ماہی تھے۔ یہ تدلیس کی بدی  
 قسم ہے۔ تدلیس تسویہ یہ ہے "اسقاط الضعیف من بین الضعین" یہ بہت ساری  
 روایات میں اڑ رہی ہیں اور اسی کہ کر روایت کرتے ہیں حالانکہ ان کے درمیان  
 واسطہ ہوتا ہے۔

اور اسی رحمہ اللہ تعالیٰ: یہ مشہور فقہ ہیں۔ باتفاق تھے ہیں۔

إذا استيقظ أحدكم من الليل: بعض روایات میں لیل کا لفظ ہے بعض  
 میں نہیں اس لئے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور احناف کے نزدیک دن اور رات کی کوئی  
 تحصیل نہیں۔ بلکہ دونوں برابر ہیں۔ کیونکہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ روایت چلا  
 لگا لیل لیل کی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ جو طاعت بیک کی گئی ہے "لا بدوی این  
 رات بدو" یہ لفظ دن اور رات دونوں میں برابر ہے۔ لہذا غم بھی برابر ہے۔  
 امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: فرماتے ہیں کہ غم رات کی نیند کے ساتھ خاص ہے۔  
 ربیع احمد: حدیث باپ ہے۔

جواب: یہ لفظ لیل الکافی ہے۔ احادیثی نہیں۔

مسئلہ: "ملا بدعل بدو لیل اللہ" اس میں اختلاف ہے کہ غسل الیدین کا کیا  
 حکم ہے؟

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: اتفاق بن داود رحمہ اللہ تعالیٰ اور بخاری کے نزدیک  
 واجب ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک مستحب ہے۔

امام مالک: کے نزدیک مستحب ہے۔

مختار: کے نزدیک اگر چہ پر نخواست گئے کا یقین ہو تو فرض، اگر غن غالب ہو تو  
 واجب، اگر شک ہو تو مستحب، اگر شک بھی نہ ہو تو مستحب ہے۔

وکیل جمہور تو اہم تھا۔

وکیل احمد: روایت ترمذی کے ظاہری الفاظ۔

مسئلہ ثانی: اگر بیداری کے بعد کوئی پانی میں ہاتھ ڈال دے تو پانی کا کیا حکم ہے؟

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہیں ہو جائے گا۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قلیل غس نہیں ہوگا کثیر غس نہ ہوگا۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کراہت آجائے گی۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی کراہت نہیں۔

خلفاء کے نزدیک ساقط تحصیل ہے۔

اس حکم کی وجہ بقول امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ ہے۔ عجب اذکار استعمال کرتے

تھے، موسم گرم ہوتا تھا۔ استنجاء بامحارہ کرتے تھے اس لئے ٹکڑے کا خطرہ رہتا تھا، اگر

استنجاء بالماہ ہو۔ شلواری کا استعمال ہو۔ ٹکڑے کا خطرہ نہیں۔

حتیٰ بفرع علیہما صولین او قللا: صاحب ہدایہ نے اس سے دھوس کے شروع

کئے ہاتھ دھونے کی سیرت پر اشتغال کیا ہے۔

لیکن امام ابن امام نے فقہ احمدی میں ازطہی نے نصب الرایہ میں اعلام مکمل

الدین نے صحابہ میں ملک احمد کا کافی نے بدائع میں ابن رشد نے ہدایہ ابن ماجہ

میں تصریح کی ہے کہ اس حدیث کا دھوس کی سنتوں سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ دھوس سے

اور دوسری روایت سے اس کا ثبوت ہے۔

## باب فی التسمیۃ عند الوضوء

أصر بن علی: اصر کے استاد ہیں۔ ثقہ ہیں بصری ہیں۔

بشر بن معاذ: ثقہ کی امام ترمذی، مصنف ترمذی کے استاد ہیں۔ ثقہ ہیں۔

بشر بن المغفل: ثقہ ہیں، استاد۔

﴿سورة التوبة﴾



وسئل (۵) عن رجل مال ببلد ما هل عليه شيء؟

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی وسئل: حدیث باب ہے۔

جواب (۱) یہ فی ثانی کمال پر محمول ہے، جیسے "لا صلوة لاجار المسجد الا فی المسجد" (در المنثور، ص ۳۰۰)

جواب (۲) اس باب میں تمام احادیث ضعیفہ ہیں۔ جیسا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے۔ "لا اعلم فی هذا الباب حديثا له استاد جيد. وقال حاكم لا يثبت في هذا الباب حديث"

انصاف: یہ حدیث مسترح باب میں ہے۔ حدیث ضعیفہ  
"وهذا الحديث لا يصح عند اهل المقال وقال المتنبي في الترغيب  
جلد ۱، صفحہ ۶۶: فی هذا الباب احادیث کثیرہ لا یسلم شیء منها مقال  
وقال المراز فكل ما روى في هذا الباب ليس بقوي"

(معارف مرفوعہ، ترجمہ مولوی محمد رفیع ص ۴۰)  
حدیث باب کا مدار رباح بن عبد الرحمن پر ہے ان خبر کے حقیقی میں، امام  
ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ اور عاصم نے بھی ان کو مقبول قرار دیا ہے۔  
وہمرا ضعیف: "ابو لؤلؤ السري قال البيهقي في صحيح الزوائد قال  
الحارثي في حديثه نظر"

البرکال: "قال محمد بن اسماعيل احسن شيء في هذا الباب حديث  
رباح"

جواب: کمزور روایات میں سے یہ اچھی ہے، جیسے امام حنبل میں کانرا ہے۔

## باب ما جاء في المضمضة والاستنشق

حماد بن زيد: أن

جواب: ان پر بعض علماء و رجال نے کلام کیا ہے وچہا قرعہ میں مافقہ کمزور ہوتا ہے۔  
منصور: ان سے مراد منصور بن الحنفیہ ہیں۔ ثقہ ہیں، کوئی چیز۔  
لال بن یساف: ثقہ ہیں، تابعین میں سے ہیں۔

طاوہحات منصور: اس حدیث میں صرف آثار کا لفظ ہے باب میں منصور کا لفظ  
میں ہے۔ اس عدم مناسبت کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔ سب سے بہتر جواب یہ  
تہ کہ کئی ابواب میں جن روایات کی طرف اشارہ ہے ان میں منصور کا لفظ بھی ہے۔

### وضو میں کلی اور استحقاق کا حکم کیا ہے؟

جواب اول: ابن ابی لیلیٰ، محمد بن مبارک، امام احمد، امام اسحاق کے نزدیک  
منصور استحقاق دونوں وضو اور غسل میں واجب ہیں۔

جواب ثانی: امام مالک، محمد بن علقمہ، امام شافعی، محمد بن علقمہ اور محمد بن  
یونس کہتے ہیں۔

جواب ثالث: احناف و شیعان ثوری کے نزدیک منصور استحقاق وضو میں سنت  
الغسل بخیرت میں واجب ہیں۔

جواب اول: حدیث باب ہے جس میں وضو کا حکم ہے اس سے منصور کا  
مقصد بھی ثابت ہوتا ہے۔

جواب (۱) عدم الغسل یا غسل کا کوئی قائل نہیں۔

جواب (۲) اس حدیث پاک میں سیدہ امرا احتساب کے لئے ہے۔ اگر احتساب  
واجب ہوتا تو سنی المسلمون کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم صریح تعلیم دیتے۔

(الکام فی الاموال ص ۹)

جواب (۳) حضرت علیہ سے احمد بن محمد میں روایت ہے۔

جواب (۴) ثانی: "عشر من القطرۃ" والی مشہور حدیث ہے۔



وکیل (۲)۔ لہذا ان میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک درختی سے فرمایا جو عسا  
 کما امرک اللہ۔ ان میں امر مطہرہ و استحقاق نہیں اس سے معلوم ہوا کہ واجب  
 نہیں۔

وکیل مذہب ثالث، شافع اور مالکیہ والے وائل رضو کے باب میں ہیں۔  
 وکیل (۳)۔ دار قطنی جلد ۱ ص ۱۱۵ میں "قال ابو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم بالامتناع لمی غسل الجنانہ" جب حضور میں طہت ہوئے پر اتفاق ہے تو  
 غسل میں اس حدیث سے وہ جوب ثابت ہوا۔

وکیل (۴)۔ دار قطنی جلد ۱ ص ۱۶۱ پر ہے کہ ایک شخص نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 سے سوال کیا کہ اگر بقیہ مقصرہ وہ مستحق بھول جائے تو؟ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما نے فرمایا "یغتصص ویستلق ویعید الصلوۃ"

وکیل (۵)۔ روایت علی سمعت کل شعرة حابة تاکہ میں بھی ہال ہوتے ہیں۔  
 (کنز)

وبعض اہل الکوفۃ: ان سے مراد حلیہ ہیں۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے  
 اپنی کتاب میں نہیں لکھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ان کا قول ذکر نہیں کیا۔  
 غلامی کا ازالہ: ائمہ نے اس سے یہ کہا کہ وہ اسلاف کے اہل فتنہ مخالف ہیں کہ  
 ان کا کہنا نام نہیں آیا۔

جواب: (۱) یہ غلامی ہے کیونکہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی اسخوں سے امام صاحب  
 رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد ہیں۔

(۲) اگر وہ مخالف ہوتے تو ان کے قول کو اہل علم کا قول کہہ کر نقل نہ کرتے۔

(۳) حضرت شامو صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کا  
 حمل اجمالی احتیاط پر مبنی ہے کیونکہ وہ ان لوگوں کا مذہب نقل کرتے ہیں جو ان کو سند  
 متصل سے پہنچا ہوا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ان کے پاس سند متصل سے

تیں پہنچا اں لے وہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک ذکر نہیں کرتے۔ اگر ذکر کرتے ہیں تو ہم نے کونیں بلکہ اہل کوفہ کی طرف نسبت کرتے ہیں۔

### باب المضمضة والاستشاق من كف واحد

حالیہ: ان سے مراد خالد بن عبداللہ ہیں۔ ثقہ، حافظ، جامع زہد، ثقہ۔ قال احمد: "انہوں نے تین مرتبہ اپنے کو پانی سے تو لا اور وہ پانی صوفیہ کی اور فرمایا: "الغریب من اللہ عروہی"

عبداللہ بن زید: ان نام کے دو صحابی ہیں۔

① عبداللہ بن زید بن عاصم، جو اس حدیث کے راوی ہیں۔

② عبداللہ بن زید بن عبداللہ "جن کے ساتھ واقعہ اذان فوجہ آیا۔ ان سے ایک حدیث ان ہی مروی ہیں۔

### مضمض واستشاق من كف واحد فعل ثالث فلا

فتیہ: اس کے کئی طریقے مروی ہیں۔

① "معرفة واحدة بالوصل"

② "معرفة واحدة بالتفصل"

③ "معرفة بالوصل"

④ "ثلاث عرفات بالوصل"

⑤ "ثلاث عرفات بالتفصل"

مجموعہ کے نزدیک یہ تمام صورتیں جائز ہیں۔ صرف انصاف میں اختلاف ہے۔  
حدیث اولی: امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اصل اولیٰ ہے کہ ایک چلو کا آدھا  
دائیں منہ میں آدھا بائیں منہ میں ڈالے۔

حدیث ثانی: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فعل اولیٰ ہے۔ یعنی آخری



کتاب ہے جو ان کے لئے ہے۔ ہاں کا دعویٰ مستون ہے۔

۱) یہ غیر مستند کلمہ کے بارے میں حلیہ کے چار اقوال ہیں۔ "مفتی بہ دہلی" کا ہے۔

مسئلہ (۲) تحقیق یہ کیا حکم ہے؟

مذہبِ اول: امامِ شافعیؒ ان راویہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تحقیقِ حلیہ واجب ہے۔  
(نیل الاوطار، جلد ۱، ص ۱۰۰)

مذہبِ ثانی: امامِ شافعیؒ رحمہ اللہ تعالیٰ و امام ابو یوسفؒ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غوالِ اسلامی حلت ہے۔ دیگر حلیہ و جمہود کے نزدیک مستحب ہے۔ اسلاف کا فتویٰ قولِ ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ پر ہے۔ بہر حال، جمہود عدم و وجوب کے قائل ہیں۔

دلیلِ مذہبِ اول: حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثِ باب ہے کہ "کمال" اقرار پر دلالت کرتا ہے۔

جواب (۱) محدثین کے نزدیک احادیث میں لفظ کمال ان ۱۰۰ پر دلالت نہیں کرتا بلکہ حلیہ و قریب دلالت کرتا ہے۔ جیسا کہ علامہ قزوینی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس کی تصریح کی ہے۔

جواب (۲) کہ ہے شمار مجاہد کرام و کمال و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر بیان کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ فعلِ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہ مرتبہ کیا ہوتا ہے۔

دلیلِ مذہبِ ثانی: حکایات و نحو ہے شمار مجاہد کرام سے منقول ہیں لیکن ان میں کمال حلیہ کا ذکر نہیں۔

دلیل (۳) غوال کا حکم احادیثِ احادیث سے ثابت ہے ان سے کتاب اللہ پر زیادتی ممکن ہو سکتی۔

دلیل (۴) حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بھی عدم و وجوب ثابت ہوتا ہے۔

ہے۔ جب ان پر اعتراض ہوا کہ انہوں نے نرم بات فرمائی۔ اور نہ فرماتے یہ تو واجب ہے لیکن انہوں نے اس کو صرف دلیل بنوانا کرکٹ کیا۔

لَمْ يَسْمَعْ عَبْدُ الْكَرِيمِ مِنْ حَسَّانَ بْنِ بِلَالٍ: إِمَامُ تَرْغُذِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَسْمَعْ مِنْ هَذِهِ طَرِيقِ الْقَتْلِ كَيْفَ هِيَ۔ ایک عہد اکرم کا ایک معتمد بن ابی عروہ بدکا۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام احمد کا قول عہد اکرم والی سند کے بارے میں نقل کیا ہے۔ جس سے سند منقطع ہو جاتی ہے۔ لیکن دوسری سند پر کوئی اشکال نہیں۔ لیکن دیگر محدثین فرماتے ہیں کہ قتادہ نے بھی حسان سے یہ روایت نہیں سنی۔ لہذا یہ بھی منقطع ہے۔

باب ما جاء في مسح الرأس انه يبدأ بمقلع الرأس الى

موخره فاقبل بهما وأدبر

اذا اقبل کے معنی ہیں ہاتھوں کو پیچھے سے سامنے کی طرف لانا اور ہار کے معنی ہیں سامنے سے پیچھے کی طرف لے جانا۔ اس جملہ سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ "المسح" اس کی ابتداء مؤخرہ رأس سے ہوتی۔ لیکن اگلا جملہ "یبدأ بمقلع" واسہ "رأس" سے ابتدا کر کے پر صریحاً ہے۔ لہذا حدیث کے اول و آخر میں تضاد معلوم ہوتا ہے۔

جواب: پہلے جملہ میں "و" مطلق جمع کے لئے ہے نہ کہ ترحیب کے لئے۔ اس میں اقبال کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس عرب کی عادت یہ ہے کہ جب کبھی اپنی عبادت میں اقبال و ادبار کو جمع کرتے ہیں تو اقبال کو مقدم کرتے ہیں۔ خواہ ترتیب واقعی اس کے برعکس ہو۔ "كما قال رسول القيس"۔

عكبر عظم مقبل مدبر معاً

كجلمود منخر حطة السيل من عل

مسئلہ: جمہور کے نزدیک "مسح وائیں" کی ابتداء سامنے سے کرنا مستنون ہے۔  
 دلیل: باب ہذا ہے۔

امام وکیع رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک بیچے سے ابتداء کرنا مستنون ہے۔ دلیل  
 احمد باب کی صریح روایت ہے۔ "بعدا یسوعر رأسہ ثم یطہرہ"

حضرت حسن بن صالح: کے نزدیک سر کے وسط میں رکنا مستنون ہے۔ دلیل  
 (۱۱) میں ہے۔ "مسح الواض کل من قرون الشعر"

جواب: راجع رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں (مضطرب ہے۔) (کذا فی سندہ)  
 جواب (۲) صرف بیان جہاز کے لئے تھا۔

مسئلہ (۳): "مسح وائیں" میں مقدار فرض کیا ہے؟  
 مذہب اول: اتفاق کے نزدیک ربع سر کا مسح فرض ہے۔

(نووی جلد ۱ ص ۱۰۷، حنفیہ جلد ۱ ص ۱۰۷، شافعیہ جلد ۱ ص ۱۰۷، مالکیہ جلد ۱ ص ۱۰۷)

مذہب ثانی: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک استیغاب فرض  
 ہے۔

مذہب ثالث: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بالخص، وائیں کا مسح فرض ہے۔  
 دلیل مذہب اول: مسلم جلد ۱ ص ۱۳۲، ابوداؤد جلد ۱ ص ۲۵۹، ابویوسف جلد ۱ ص ۲۰۷،

بخاری جلد ۱ ص ۲۲ پر "و مسح علی ما صبت" ہے اس سے معلوم ہوا کہ مقدار فرض اتنی  
 ہے۔

دلیل مذہب ثانی: حدیث باب ہے۔  
 جواب: اس میں استیغاب ثابت ہے لہذا یہ ثابت نہیں صرف سیرت ثابت ہے۔

اس کے ہم بھی قائل ہیں۔  
 دلیل مذہب ثالث: قرآن میں لفظ "وائیں" مطلق ہے مطلق ابوجہد (۱) سے

جائی ہے۔  
 ترجمہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم

جواب: یہ مطلق نہیں بلکہ مجمل ہے۔ تیسرے حدیث میں بھی وہی اللہ تعالیٰ عزوجل ہے۔

## باب ماجاء ان مسح الرأس مرة

ومسح ما اقبل منه وما ادبر ا یہاں "اقبل" بھما وادبر "اور مسح ما اقبل منه وما ادبر" کا لفظ "اگر" میں ہوتا ہے، "اقبل" کے معنی "بدا" و "محر" "الزکس" اور "مسح" "ما اقبل" کے معنی ہیں "بدا" و "مقدم" "الرأس" "بدا" یہ الفاظ بھی ابتداء، مقدم الرأس کے مستند ہیں، جمہور کی دلیل ہیں۔

مرة واحدا، یہ مسئلہ مختلف ہے۔

مذہب اول: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسح تین دفعہ مستون ہے۔

(رجل الاثر جلد ۱ ص ۱۰۹)

مذہب ثانی: جمہور کے نزدیک مسح ایک مرتبہ سنت ہے۔

دلیل امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: (۱) جلد ۱ ص ۱۰۹، جلد ۲ ص ۱۰۹، جلد ۳ ص ۱۰۹ کی روایت "ومسح راسه ثلاثا"

جواب (۱) یہ حدیث شاذ ہے کیونکہ اس کے علاوہ حضرت عمن رحمہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تمام احادیث صرف ایک مرتبہ مسح پر دلالت کرتی ہیں۔ ثواب امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ جلد ۱ ص ۱۰۹ پر فرماتے ہیں۔ "احادیث عثمان الصحاح کلھا تدل علی مسح الرأس للمرة الخ"

جواب (۲) سند میں "ابو الحسن بن وردان ہے" قال الباق لمطلق ليس بالقوي وکیل جمہور حدیث باب ہے۔

دلیل (۲) (۱) جلد ۱ ص ۱۰۹ میں تین روایات ہیں مرة کا لفظ ہے۔

دلیل (۳) اگر مسح تین دفعہ کیا جائے تو وہ مسح نہیں بلکہ غسل بن ہوتا ہے جب کہ غسل مستون نہیں۔





مذہب ثانی: امام زہری، قاضی ابوشرح، وادود غاہری کے نزدیک غسل مستنون ہے۔  
 مذہب ثالث: امام حسن بن صالح، امام قسطلی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک باطن کا  
 غسل غاہر کا مکہ۔ (نیل اودود جلد اول ص ۶۹)

دلیل جمہور: حدیث باب ہے، یہ باب امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات  
 کے درمیان قائم کیا ہے۔

طریقہ مسح: نسائی، ابن ماجہ، حاکم، ابن خزیمہ، ابن حبان، ابن مندہ نے ابن عباس  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث نقل کی ہے کہ باطن کا مسح سیاہ سے، ظاہر کا برہام سے کیا  
 جائے۔

## باب ماجاء ان الاذنين من الرأس

الاذان من الرأس: مکہ انہیں کے لئے ماہد یہ ضروری ہے یا نہیں۔  
 مذہب اول: امام ابویوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسح سر کے نیچے ہونے پانی سے  
 کانوں کا مکہ کرنا مستنون ہے۔ "کذا قال احمد و سفيان ثوري و ابن مبارك  
 ورواية عن مالك"

مذہب ثانی: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماہد یہ ضروری ہے۔  
 دلیل مذہب ثانی: طبرانی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
 "وفيه واحد لصاحبه فمسح صاحبه ماء جديداً الخ"

(طبرانی مسند، ص ۱۰۱، کتاب الاذان، باب الاذان جلد اول ص ۱۰۱)

جواب (۱) اس میں راوی عمر بن ابان کو بھی نے مجہول کہا ہے۔

جواب (۲) اگر ہاتھوں کی تری ختم ہوگئی تو ماہد یہ لینا مستنون ہوگا۔

دلیل مذہب اول: حدیث باب ہے۔ "الاذان من الرأس" قال ابو یوسف: "یہ  
 حدیث آئندہ اصل چار صحابہ سے مروی ہے۔ جو ہمارے اوائل میں سے ہے۔ ان کے

۴۴۴۔

- ۱ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲ عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۳ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۴ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۵ ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۶ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۷ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۸ یاکثر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حلیۃ کی دلیل پر ائمہ ارض: "قال الترمذی بقاء عن حماد بن زید، لا اقویٰ  
هذا من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم او قول ابی امامۃ" (یہ روایت غیر  
مرفوع ہے)۔

جواب: علامہ زبیری نے کئی اسناد سے اس کو نقل کیا ہے اس لئے یہ روایت مرفوع  
ہے۔ صرف حماد بن زید کے شہ سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ابن ماجہ ص ۲۴۲ دارقطنی  
جلد ۱ ص ۳۲ یہ روایت مرفوع ہے ابن شہر آشوب امام حاکم اور ابی حنیفہ موقوف ہے۔

ائمہ ارض (۴): "قال الترمذی هذا حلیۃ لیس اسنادہ بذاك القاطم" یعنی  
اس کی سند طعیف ہے۔

جواب (۱): قال الزبیری امام ترمذی نے شہر بن حوشب کی وجہ سے اس حدیث کو  
طعیف کہا ہے حالانکہ خود امام ترمذی نے "ماہب نامہ اللہ الاعظم" میں شہر بن  
حوشب کی روایت نقل کر کے اس کی تحسین فرمائی اور فضل قاطم میں شہر کی روایت کو  
حسن کہا۔ (ترمذی جلد ۱ ص ۲۵۲)

جواب (۲): شہر بن حوشب طعیف ہے بعض نے اس کی توثیق کی ہے۔ قال

التوروی فی شرح مسلم جلد ۱ صفحہ ۶۲ ان شہر المیس صور کما عل وثقہ  
کتیرون من کبار النہ السلف او اکثر ہم فممن وثقہ احمد بن حنبل  
وابن معین وقال ابو زرعة لا بأس به وقال الترمذی قال محمد بن اسماعیل  
شہر حسن الحديث وقوی امره وقال ابن ابی شیبہ شہر لقا

جواب (۳) اس حدیث کا مدار شہر بن حوشب پر نہیں۔ یہ روایت دوسروں سے بھی  
مروی ہے۔ لہذا اس کو رو کر لے لی کوئی وجہ نہیں۔  
اعتراض: حال الشافعیہ اس کا نسخ سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ کان  
خلقت امرکا جڑ ہیں۔

جواب (۱): آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیان ملائت کے لئے نہیں آئے بلکہ بیان شریعت  
کے لئے آئے تھے۔ (دریہ جلد ۱ صفحہ ۱۰۹)  
جواب (۲): ما وجدہ لینے کی کوئی صحیح حدیث نہیں۔ (در الاموال جلد ۱ صفحہ ۳۹)

## باب فی تحلیل الاصابع

مذہب اول: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک طلال اصابع  
مستحب ہے۔

مذہب ثانی: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحب ہے۔  
مذہب ثالث: اہل تمایز کے نزدیک واجب ہے۔ "كلنا عند احمد و اسحاق  
بن راهويه" (کنز الدواعی جلد ۱ صفحہ ۱۰۹)

دلیل مذہب ثالث: حدیث باب ہے جس میں امرکا میلہ ہے۔  
جواب: یہ امر احتمالی ہے اس لئے کہ طلال کو صرف چند صحابہ نے نقل کیا حالانکہ  
کئی حکایت کرتے والے بہت سارے صحابہ ہیں۔ اگر واجب ہوتا تو سب نقل کرتے۔  
لیز حدیث "عمسی الصلوة" میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے۔

عبد الرحمن بن ابی الزناد: مشہور مدنی تفسیر ہیں۔ آخر عمر میں بغداد آ گئے۔ یہاں آ کر ان کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا فقال ابن معین ۳۸۸ کی مدنی امامیت مقبول ہیں۔  
 عیسیٰ بن عقیقہ: تفسیر ہیں۔ مقالات کی روایات کے نام ہیں۔

ذالك اصابع و جلیہ بخصرہ: فقہاء فرماتے ہیں بائیں ہاتھ کی خنصر سے دائیں پاؤں کی خنصر سے شروع کریں بائیں پاؤں کی انصر ختم کریں۔ ہاتھوں کی جھلیں طریق تحفیک کی جائے۔

## باب ماجاء ويل للأعقاب من النار

ویل کے لغوی معنی بلاکت و عذاب کے ہیں۔ (المرج مع القرآن ص ۳۶) ویل اس شخص کو کہتے ہیں۔ جو بلاکت میں پڑ چکا ہو۔

نحوی اعتراض: ویل کمرہ ہے اور کمرہ مبتداء واقع نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ یہاں مبتداء ہے۔

جواب: اس میں اے اللہ مالک نے شرح ابن عقیل ہیں، ابن و شام نے مفتی الطوب جہد ص ۳۶ میں وضاحت کی ہے کہ اس مقام عند اخص چوتھیں مقام ایسے ہیں جہاں کمرہ مبتداء واقع ہو سکتا ہے۔ اس میں ”دعا بالخیر وبالشر“ کا مقام بھی شامل ہے۔

العقاب: العقاب عتاب کی جمع ہے۔ اس صورت سے بطور عبادۃ اخص ثابت ہو رہا ہے کہ دستور میں ایڑیاں خشک نہیں رکھنی چاہئیں اور والدۃ اخص سے ثابت ہو رہا ہے کہ پاؤں کا دھیفہ غسل ہے مسح نہیں۔

## مسئلہ میں اختلاف ہے

مذہب اول: اس مسئلہ کے نزدیک غسل فرض ہے مسح بجا کر ہے جب کہ معتد ہے۔

مذہب دوم:

مذہب ثانی اور انش میں امامیہ کے نزدیک پاؤں کا سکا ہے۔

(کنز الدقائق جلد ۱ صفحہ ۱۸۵)

مذہب ثالث: ابن جریر، ابی جہاں سحری، اور دیکھاہری کے نزدیک غسل اور سکا دونوں میں اختیار ہے۔ قال ابن القيم مذہب ثالث لا یثبت عن احمد من اهل السنة اجمع اهل السنة علی غسل الرجلین اور دیکھاہری کی نسبت ثابت نہیں۔ اس میں جریر طبری سے مراد کئی نہیں، شیعہ ہے۔

عجیب اتفاق: ابن جریر طبری نام کے وہ شخص ہیں۔ انہوں نے امام محمد بن جریر سے انہوں کی نسبت طبری ہے۔ انہوں کی نسبت ابو جعفر ہے۔ انہوں نے تقریر لکھی ہے ان میں سے ایک کئی اور شیعہ ہے۔

وکیل شیعہ: "وامسحوا برؤسکم وارجلکم" حرام سے استدلال کرتے ہیں۔ جواب (۱)۔ ترجمہ اس کی وجہ سے ہے۔ وہ "ارجلکم" کا مطلب "اہلیکم" ہے۔ ترجمہ یہ ہوتا ہے۔ کہ لفظ اس کا تعلق قریب کے لفظ سے ہو لیکن معنی تعلق پہلے سے ہوتا ہے، (امید از اسل مؤلف)

جواب (۲)۔ کسر تکلف پر نصب عام حالت ہے۔

جواب (۳)۔ ہم دونوں قرآنوں پر عمل کرتے ہیں۔ غسل میں نصب پر منہ زوں کی حالت کس جرہ۔

جواب (۴)۔ حضرت ثناء صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اہم قرآن کے لئے کپ سلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ تابعین کا فعل دیکھنا ضروری ہے ان میں ہمیں کوئی بھی رکھائی نہیں آتا جس سے صحیح معلوم ثابت ہو۔ صحابہ کرام کا فعل رجلیین پر اتفاق رہا۔

(فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۸۵) ایضاً اسید بن مشیر

یہ اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ قرآن میں غسل کا حکم دیا گیا ہے نہ کہ سکا۔ شیعہ کا اعتراض: اگر پاؤں کا صحت و صودہ میں ضروری ہوتا تو حکم میں بھی اس کا سکا

لازم ہوتا تھا اور سند جو وضوء میں جوئے جاتے ہیں تنجیم میں الٹا پڑ سکا کیا جاتا ہے چونکہ پانچ مسئلوں میں لہذا اس کا مسح مثل مسح اراہن سابقہ ہو گیا۔

حواہد یہ داخل ہے کیونکہ وضوء اور غسل کا تنجیم ایک ہی ہے تو کیا یہ کہنا درست ہوگا؟ اگر غسل میں استطاعت کلی الماء کے باوجود غسل ضروری نہ تھا اس کا مسح کافی ہے۔ اس لئے تنجیم میں اس کا مسح سابقہ ہو گیا۔ (لکھنؤ، دارالحدیث، ۱۳۵۷ھ بمطابق ۱۹۳۸ء بمطابق ۱۳۵۷ھ)

## باب ماجاء فی الوضوء مرة مرة

یہاں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے پانچ باب نقل کئے ہیں۔ مقصود وضوء اور غسل فی الوضوء بیان کرنا ہے۔ پہلا باب ایک مرتبہ وضوء کا۔ دوسرا دو مرتبہ، تیسرا تین مرتبہ، چوتھے میں مجموعی طور پر سب کا ذکر، پانچویں میں مختلف اعضاء کو مختلف عدد کے مطابق دہرانے کا ذکر ہے۔ یہ سب باتفاق جائز ہے۔ بشرطیکہ احتیاط ہو جائے۔ لیکن چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اکثر غسل تین دہرہ ہونے کا تھا اس لئے مستنون تین دہرہ وضوء ہے۔

ولیس هذا بشیء

① رشید بن یحییٰ بن سعد کی سند میں صحابی سے روایت کرنے والے لہذا بنیٰ بن سلمہ کے والد ہیں۔ ابن حجران کی سند میں عطاء بن یمان ہیں۔ ترمذی نے رشید بن کی سند کو غلط کہا اور لکھا کہ رشید بن ضعیف ہے اس کے مقابلہ میں باقی تمام محدثین عطاء بن یمان کو ہی ذکر کرتے ہیں۔

② رشید بن نے اس حدیث کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مسند میں اور ہادی بن ابی اسد نے حضرات ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی مسند میں شمار کیا ہے۔

باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف کان

ابواب وضوء میں یہ باب جامع ہے اور حکم کی دلیل ہے۔ "فاصلہ فصل"

فصل فی وضوء

طہورہ فطر بہ وہو قائم" یا فضل وضو اور ماہِ حرم کو کھڑے ہو کر چنا بعض علماء کے نزدیک سنت اور افضل کے نزدیک مستحب ہے۔

زم زم اور قیام: روایات متعارض ہیں۔ علماء نے اس کے کئی جوابات دیئے ہیں۔ بعدہ کے نزدیک افضل یہ ہے جس جگہ زم زم کثیر ہو تو کھڑا ہو کر پئے اور جس جگہ قلیل ہو تو بیٹھ کر پئے کیونکہ کھڑے ہو کر زیادہ پیا جاتا ہے۔ حدیث میں ہے "مؤمن آب زم زم زیادہ پیتا ہے۔ منافق کم پیتا ہے" (املہ العلم)

### باب فی التوضیح بعد الوضوء

الستسکی البصر فی تحقیق فی تسلیم کی طرف منسوب ہیں۔ اگر مسلم ہو تو ہو تسلیم کی طرف منسوب ہوں گے۔

اذا توضأت فانتطح: علماء نے اس حدیث کے کئی مطلب دیان کئے ہیں۔ لیکن سب سے بہتر یہ ہے وضو کے بعد ذریعہ جاریہ پھینکے مارے جائیں تاکہ قطرات کے دھواں سے محفوظ رہے۔ یا اگر مٹا نہ میں گریں تو اس عمل سے حریم حاصل ہوگی۔ شیخ ابنہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک لطیف توجیہ فرمائی ہے: نماز کی اہمیت کے ساتھ باطنی عبادت بھی حاصل ہو جائے۔ منع گناہم بفرق ہے۔ فضل وضو پیتے کا حکم اس لئے ہے کہ شہوت طریق کی روک تھام ہو جائے۔ اللہ "الضحیٰ علی الفرج" اس لئے ہے کہ شہوت طریق کی روک تھام ہو جائے۔

یہ حکم صرف احتمالی ہے۔ اگرچہ تمام روایات ضعیف ہیں۔ لیکن تھو طریق کی وجہ سے قلیل عمل ہیں۔

### باب فی اسباغ الوضوء

اسباغ الوضوء علی المکارہ: اسباغ یعنی اکمالی ہے۔ مسجد کے نزدیک اسباغ حیثیت افضل میں ہے۔

مکمل ہو کر وہ نیکو کی طرح ہے، مشکل وقت میں یعنی سخت سردی وغیرہ میں۔

(۶۶) جلد ۱ صفحہ ۱۵۵

التظار الصلوة بعد الصلوة: کا صحیح مطلب یہ ہے کہ عروج مسجد کے بعد  
میں تہجد آنکھ نہ اڑا کر کی طرف رہے۔

ریاض: ریاض کا معنی اسلامی سرحدوں کی حفاظت ہے چونکہ وہ مشکل ہے اس لئے ابن  
کاہن کا وہاں کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور اشیائے بتائی گئی ہے۔

## باب المنديل بعد الوضوء

### خرقة ينشف بها بعد الوضوء

مذہب اول: جمہور کے نزدیک تواریک کا استعمال وضو کے بعد جائز ہے۔

دلیل: حدیث میں آیا ہے کہ کذا فی المسند رکہ جلد ۱ صفحہ ۱۵۵۔

دلیل (۴) کہ تھیں بن احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
اس سے پہلے شریف لائے۔ غسل کیا اور کپڑے سے بدن کو بھانپ لیا۔ ابوداؤد اور ابن  
ماہ احمد میں ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۵۵۔

مذہب ثانی: حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ تعالیٰ والہام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کے  
ایک صحابہ ہیں۔

دلیل مذہب ثانی: بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۵ پر حضرت مسود بنی اللہ تعالیٰ انہما کی روایت  
سے ہے۔ اس باب کی حدیث کو وہ ضعیف کہتے ہیں۔

تغایب (۱) یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے اس لئے مقبول ہے۔ روایت  
بخاری سے صرف بخاری ہی مقبول ہے۔

تغایب (۲) روایات میں اس کی دلیل نہیں کہ اس کا استعمال درست نہیں ممکن ہے کہ وہ  
میں ابوداؤد رضی اللہ عنہ (بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۵) میں ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۵۵۔





① "اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في دارتي وبارك لي في رزقي"

(تذکرہ ص ۱۲۵)

② "سبحانك اللهم ومحمدك لا اله الا انت وحيدك لا شريك لك"

سبحونك والوب الميك" (راوی سنن ابی یوسف)

اس کے علاوہ دعاؤں جو ہر قسم کے راتھی پر بھی جاتی ہیں وہ قرآن و حدیث سے ثابت نہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان کا بچھنا ہوا نہیں۔ بلکہ علامہ نے اس کو اہل البدیعین فرمایا ہے۔ کبھی کبھی بچھایا جائے تو بہتر ہے البتہ دعاؤں کی تفصیل کے لئے دیکھیں۔ (ذکرہ ص ۱۲۵)

## باب الوضوء بالمد

عن سفیہ: ان کا نام پیراں ہے۔ "يقال طهارة وقل مروان وقل سحران وقل رومان وقل ذكوان" وہ نام رسول اللہ ہیں۔ ایک دن ان کو خیر معوضہ یحییٰ المے دیکھا تو اسی دن تک سفینہ سے مشہور ہو گئے۔

نجان بنو ضاً بالمد وبعسل بالصاع: اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غسل ہر قسم سے وضو کے لئے پانی کی کوئی مقدار چھین نہیں بلکہ امرالہ سے چھپے ہوئے مقدار حدیث و اشمال کر سکتا ہے۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام غسل ایک ہ سے وضو اور ایک صاع سے غسل کا تھا۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ صاع چارہ کا ہوتا ہے لیکن مد کی مقدار اور اس کے وزن میں اختلاف ہے۔

تدریب اول: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اہل ایک مد ایک غسل اور ایک ٹمٹ غسل کا ہوتا ہے۔ یعنی پانچ ارسل کا ہوتا ہے جس سے ایک صاع پانچ رطل اور ایک ٹمٹ رطل کا ہوگا۔ حتیٰ یہ ہوا۔

تدریب ثانی: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مد و اش مرقا و ابو یوسف اہل ایک مد ایک غسل کا

۵۲۔ جب لہذا ایک صاحب آٹھ رطل کا ہوا۔ مزید تحقیق کے لئے دیکھیں۔ لاہور میں  
 دارالعلوم، انجم ۱۱، کوہ پور، انجم ۳۰، بکری پور، سنہ ۱۳۱۱ھ، جلد ۱، صفحہ ۱۰۹، حوالہ جلد ۱، صفحہ ۱۰۹  
 لہور، جلد ۱، صفحہ ۱۰۹، لکھنؤ، جلد ۱، صفحہ ۱۰۹

وکیل الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: اہل مدینہ کا قائل ہے  
 کہ تکلم نام مالک کے زمانے میں مدینہ منورہ میں ایک مدینہ رطل اور ایک صاع ہے ۵۰  
 کا ہوتا تھا۔

وکیل احناف: امام بخاری نے معانی الآثار میں حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا  
 ہے "قال دخلنا على عائشة فاستقي بعضنا فبقي بعض (الحج) قالت عائشة  
 وحسب الله تعالى عنها فكان النسي صلى الله عليه وسلم يحصل مثل هذا  
 قال مجاهد وحمه الله تعالى فحلوته فيما اخبروا لمانية اوطال تسعة اوطال  
 عشرة اوطال" ثبوت کی صورت میں مدینہ رطل متعین ہو گیا۔ یہ آٹھ رطل ہے۔

(الدر المنثور، جلد ۱، صفحہ ۱۰۹، حوالہ جلد ۱، صفحہ ۱۰۹)

وکیل (۴) امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الطہارۃ میں مسکن یعنی سے روایت نقل  
 کیا ہے کہ "قال ابی مجاهد يمدح حلوته لمانية اوطال فقال حدثني عائشة  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحصل مثل هذا" اس روایت سے  
 حوالہ کا ثبوت بھی ہو گیا۔

وکیل (۵) مسند احمد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوحا بالمدرطلي والمصاع لمانية  
 اوطال (الدر المنثور، جلد ۱، صفحہ ۱۰۹)

وکیل (۶) ابوداؤد جلد ۱، صفحہ ۱۳۳ پر ہے کہ "كان النسي صلى الله عليه وسلم  
 يوحا بانه سبع وثلثين والمصاع" نیز ابی ثیر بن جابر جلد ۱، صفحہ ۱۰۹، کتاب  
 الاموال ۱۱، ص ۱۸، مسند احمد ۱۸، مسند ابی داؤد جلد ۱، صفحہ ۱۰۹ پر ہے کہ

حضرت محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صانع آئندہ رطل کا تھا۔ "قال ابن قیسہ صانع العسل لہادیہ ارحطال۔" فتح المصلح جلد ۱ ص ۲۰۷۔ فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۲۴ بعض شروخ نے بھی اس کا اقرار کیا ہے کہ شخص کا صانع آئندہ رطل کا ہے۔ اختلاف صانع فطرانہ میں ہے۔ اقول اعمادنا الاعظم۔" جب آپ نے یہاں آئندہ رطل والے صانع کو تسلیم کر لیا تو فطرانہ میں بھی احتیاط اسی میں ہے۔

احناف والے صانع کے وزن سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے رجوع کی حکایت معروف ہے مگر اس کا کسی صحیح سند سے ثبوت نہیں۔

## باب الوضوء لكل صلوة

یوضا لكل صلوة۔ ابوداؤد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ شروع میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وضو "للكل صلوة" واجب تھا بعد میں منسوخ ہوا۔ لیکن ہے کہ یہ واقعہ ہی زمانے کا ہوا۔ (ابوداؤد حذری صفحہ ۵۹)

کنا یوضا وضوء واحد۔ علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ کے لہجہ الفصحیٰ کیا ہے کہ اخیر حدیث کے وضو واجب نہیں۔

لفعال ہذا اسناد مشرقی۔ محدثین کے نزدیک جو سند اہل جلال و شہرت ہو اسے اسناد معتبر کہتے ہیں۔ جو سند اہل کفر و اہل ہرج و مرج پر مشتمل ہو اسے اسناد مشرقی کہتے ہیں۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ کہ سند کی صحت و ضعف کی بنیاد سند کی شریعت پر و مغربیت پر نہیں رکھی جاتی ہے۔ بنیاد یہ ہے کہ کھانا چاہئے کہ ہشام ابن ابیہ کا مقصد اپنے قول کے قریب سے اہل حدیث کی تصدیق ہے۔ ہاں یہ حدیث ضعیف ضرور ہے لیکن اسناد مشرقی کی وجہ سے نہیں ملتا اس لئے اس کی وجہ سے۔

## باب فی وضوء الرجل والمرأة من إناء واحد

ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے تمیز باب قائم کیا ہے۔

۱) مرد اور عورت کے آپس میں زانیہ میں وضو کا۔

۲) "کبر اھل الفضل علیہم المرافۃ"

۳) "باب المرافۃ فی ذلک"

یہاں کتنی صورتیں ہیں۔

۱) "استعمال الفضل علیہم الرجل للرجل"

۲) "فضل المرافۃ للمرافۃ"

۳) "فضل المرافۃ للرجل"

۴) "فضل الرجل للمرافۃ"

ہر ایک کی دو صورتیں ہیں۔

۱) یا التماس معاہدہ۔

۲) یا یکے بعد دیگرے۔

یہ کل آٹھ صورتیں ہیں۔

مذہب اول: تہمید فقہاء کے نزدیک یہ سب جائز ہے۔

مذہب دوم: امام احمد، امام اسحاق، فضل علیہ المرافۃ سے قبل اور وضو کو مکروہ کہتے

ہیں۔

دوسرے مذہب دوم: بپ کرہ یہ حال حدیث ہے۔

جواب ۱) یہ کراہت تنزیہی ہے۔ فتح الباری جلد ۱ ص ۲۳۰، نووی جلد ۱ ص ۱۳۸،

سنن السلام جلد ۱ ص ۲۰۹، کیونکہ عورتیں اکثر مردوں کے مقابلے میں طہارت و نفاذ کا خیال کر سکتی ہیں۔

جواب ۲) نعمی غیر محرم عورتوں سے ہے اور اجازت محرم عورتوں میں۔

۳) (فتح الباری ص ۲۳۰)۔

جواب ۴) اجازت نہیں مطلوب ہیں۔ (مواہین الخیالی)۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم



تک وقت ختم نہ ہو، خواہ اوصاف عوائذ حقیر ہو گئے ہوں لیکن یہ مسلک حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ثابت نہیں۔

مذہب ثانی: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماہ قبل و کثیر وقوع نجاست سے اسی وقت تک نہیں نکلتا۔ جب تک اوصاف عوائذ میں سے کوئی تبدیلی نہ ہو۔

مذہب ثالث: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماہ قبل و وقوع نجاست سے نہیں ہو جائے گا لیکن ماہ کثیر نجس نہ ہوگا۔ "عالم بطور اکثر اوصاف" کثیر کی مقدار ان کے نزدیک قطعی ہے۔ یہ مقدار مختلف ہے۔

مذہب رابع: احناف کے نزدیک بھی ماہ کثیر یا کثیر اوصاف نجس نہیں ہوتا لیکن احناف کے نزدیک کثیر کی مقدار متعین نہیں۔ عند بعض اسے ساتھی ہے (۴)

وہ (۴) تحریر ہے: "انما من ۸۰۰۰۰ (۸۰۰۰۰) یا ۱۰۰۰۰۰ (۱۰۰۰۰۰) یا ۱۰۰۰۰۰ (۱۰۰۰۰۰)"

دلیل امام مالک: حدیث برہنہ ہے کہ "یہ ایک حد شریف کا معروف کوال ہے (ابن بابہ رحمہ اللہ علیہ) (عقلی و نقلی)"

"وہی ہر بلی فیہا الحيض ولحوم الكلاب، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النساء طهور لا ينجسه شيء" محل استدلال آخری جملہ ہے۔

جواب: صحابہ کا یہ قول مشاہدہ پر نہ تھا بلکہ وہ اس پر تھا۔ کیونکہ انہوں نے بھی جگہ پر واقع تھا۔ حول الہر آبادی تھی۔ عواض سے یا بادش سے بہہ کر اس قسم کی چیزیں گولی میں نہ پڑ جاتی ہوں اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیل و سالی کے لئے جواب علی اسلوب اکہم ایا قرأ یا "ان النساء لا ینجسہن شیء" غلام یہ ہے کہ انہوں نے شریعت میں اللہ لام عید نماز کی کا ہے۔ اس سے صرف برہنہ کا پائی مراد ہے۔ "لا ینجسہ شیء" کا مطلب ہے کہ "لا ینجسہ شیء" (عندنا تو ہوں)۔

جواب (۴): سوال: "انہ باقی کی ہے"۔ "انہ باقی فیہ الحيض فی علی"

انصافیہ لو الآن طاهر، ولكن على جدير الله الر جلوسات ہالیہ  
 جواب (۳) سوال دہم کی بنیاد پر تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "القیس لا  
 ذول مشک"

جواب (۴) ہر بشارت والی حدیث کی سند گزرو ہے۔

① ذبیہ بن کثیر کی تصحیف کی گئی۔

② محمد بن کعب کے بعد اضطراب ہے۔

جواب (۵) وہ کنواں جاری تھا۔ چاروی پانی کا حکم ہا کثیر والا ہے۔

جواب (۶) ہماری اس حدیث محرم ہیں اور یہ صحیح ہے۔ عند التعدادیہ تاریخ محرم کو ہوگی۔

جواب (۷) بحث ماہر کہہ رہے ہیں کہ جب ہر بشارت کا پانی جاری تھا۔ (مندی)

دلیل امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ تھیں والی حدیث ہے۔ (تہذیب)

جواب (۸) "لہ یحصل الخبث" کا معنی صاحب چاروی سے یہ کہتا ہے کہ وہ نجاست  
 کا لہ نہیں کر سکتا بلکہ جس ہو پاتا ہے۔

جواب (۹) امام ربیع اور فرماتے ہیں اس میں اضطراب ہے۔

جواب (۱۰) مثنیٰ میں بھی اضطراب ہے "قال ابن عبد البر، ابن عمر، ابن  
 سعید و عمر بنی" نے تصحیف کیا ہے۔

جواب (۱۱) اگر قند کا معنی ملا لیا جائے تو بھی جگہ جگہ کے اعتبار سے مختلف ہوتے  
 ہیں۔ (۱) قند بمعنی روہ (۲) قند بمعنی قند آدم (۳) قند بمعنی راس النخل۔

جواب (۱۲) حدیث ماہر کہہ رہے ہیں کہ اولیٰ ابوہریرہ ہیں جو بے حد میں  
 اسلام سے اور حدیث تھیں کے روافی ہیں عمر بنی جو قندیم الاسلام ہیں اس لئے وہ  
 قندیم ہے۔

جواب (۱۳) یہ حدیث اہل اربع صحابہ کے خلاف ہے۔ یہ کہتا انہوں نے نظر لازم سے  
 قندیم اور قندیم پانی کو نکالا ہے حالانکہ وہاں تھیں سند آمد پائی ہے۔





مذہب اول: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خنزیر، مرغی کے علاوہ سب جانور  
حلال ہیں۔ "وقال الشافعی فی تلبی الاوطار" کلب، خنزیر، مگر کچھ۔

مذہب ثانی: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف تک حلال ہے۔ کلب، مرغی  
مکرم حرام ہے۔

مذہب ثالث: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے یہاں قول ہیں۔

۱۔ نخل حبیب

۲۔ نخل البیر

۳۔ صخرۃ جمرات، صخرۃ کعب، خنزیر حرام باقی حلال۔

۴۔ صخرۃ کے سوا تمام حلال ہیں۔

ملازم نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اٹھارویں قول کو ترجیح  
دے کر منطقی یہ قول قرار دیا ہے۔

مذہب رابع: امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صخرۃ کے علاوہ سب حلال ہیں۔  
وہی روایت جمرات بھی حرام ہے۔

دیکھیں مذہب اول و رابع: "اعل لکم صید البحر و طعمہ" اس میں لفظ صید  
عام ہے اس لئے تمام جانور حلال ہو گئے۔

دیکھیں (۱۲) حدیث اعلیٰ صید، اس میں ہم صید، مار کی صلت بیان کی گئی ہے۔

دیکھیں (۱۳) حدیث احمد: "وقیہ عالمی لما السحر شاة یقال له صبر فا کلفا  
منه نصف صبر" (الح)۔ اس میں لفظ صبر عام ہے کہ وہ جانور کھلی کے علاوہ تھا۔

پھر امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ آیت قرآنی "اولھم الغوری" کے عموم سے خنزیر کو حلال  
سمجھتی قرار دیتے ہیں۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ "احادیث

البحر عن قتل الصخرۃ" کی بناء پر صخرۃ کو حلال سمجھتی آ رہے ہیں۔

دیکھیں (۱) کا جواب: اس سے شواہد کا استدلال اس وقت درست ہوگا جب صید کو

مضی کے معنی میں لیا جائے۔ اور اضافت کو استعراق کے لئے لیا جائے۔ حالانکہ مصدر کو اسم مفعول کے معنی میں لیا جاتا ہے، باطنیات کا ہر طرف رجوع کی حاجت نہیں اس لئے احناف اس بات کے کمال ہیں کہ یہاں الفا صید اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے۔ کیونکہ صرف یہ امکان تصور ہے کہ سمندر کا کھانا حرام کے لئے جائز ہے اس سے کھانے کی ملت ثابت نہیں ہوتی۔

جواب (۴) اگر یہاں صید مضی کے معنی میں لیا جائے تو بحر بحر کی طرف نسبت عہد غازی کے لئے ہوگی۔ صرف مخصوص ذخائر یعنی کھجلی مراد ہے جس کا حلال ہونا دوسرے اہل سنت ثابت ہے۔ جیسا کہ "حرم علیکم حید البحر الا ان افادت عہد خاندانی ہے۔" اس کو یہ مطلب ہرگز نہیں کہ حرام سے باہر کھجلی کا ہر جانور حلال ہے۔

ومثل (۴) حدیث باب کا جواب: سابقہ جواب ہے کہ لامیہ میں اضافت استعراق کے لئے نہیں بلکہ عہد غازی کے لئے ہے۔ یعنی خصوصاً چنے حلال ہے۔ جن کی حالت کی افس وارد ہو چکی ہے۔ اس حلت لھا السیطان (۱) (۲)

جواب: یہاں حلت سے مراد ظاہر ہے۔ کلام عرب میں یہ معنی کثرت استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ غازی جلد اسکی ۲۶۸ پر ہے "حی ملقا عند المروجاء حلت لیسى الحج" یہاں ہاتھائی حلت سے طہارت مراد ہے۔ اور زیر بحث حدیث میں بھی الفا حلت ظہر کے لئے آیا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ سلسلہ کام طہارت کی سے چلا تھا صحابہ کو ہم کو یہ شہ تھا کہ سمندر میں حرے والے جانور، ڈپاک ہو جاتے ہیں۔ (جس کی وجہ سے پانی بھی ڈپاک ہوگا) اس شہ کو تحریر کرنے کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سمندر کا مہر ظاہر رہتا ہے۔ کھلا فال شیخ ابود حر اللہ تعالیٰ۔

جواب (۳) اس حدیث میں کی وجہ سے ضعف ہے۔

① اس میں سعید بن اسلم و یحییٰ بن ابی زید و یحییٰ بن یحییٰ ہیں۔

② یہ حدیث منہ اقصیٰ مرسل ہے۔

(۳) اس میں اضطراب ہے۔ (دیکھئے نسل الاوطار والہد، ص ۲۶۷)

وکیل (۳) کا جواب: بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۶۷ کتاب المغازی میں یہ الفاظ ہیں۔ "قالی الحو حولا مینہ" اس سے معلوم ہوا کہ وہاب سے مراد موت ہی ہے۔  
 جواب (۳) حالت اضطراب میں کھلی مینہ چار ہے۔ کھلی روایات میں لفظ اضطراب موجود ہے۔

جواب: ہجرت کی ایک قسم کا نام ہے۔ ابتدا کوئی اشکال نہیں۔

وکیل مذہب ثانی (۱) "ويعوم عليهم العیال" بخاری ص ۲۶۷ میں ہے کہ عیال سے مراد وہ حقوق ہیں جن سے عیالہ الہائی ٹھمن کرتی ہے۔ کھلی کے علاوہ سہار کے سارے چالور کی ایسے ہیں۔ (الکتاب قرآن ص ۱۰۱ جلد ۱ صفحہ ۱۰۱ جلد ۱ صفحہ ۱۰۱)

وکیل (۴) "سحوت علیکم البیتہ" اس سے معلوم ہوا کہ ہر مینہ حرام ہے۔  
 سارے اس مینہ کے جو کھلی شری سے عیال کر دیا گیا ہو۔

وکیل (۵) "ويعوم عليهم العیال" بخاری ص ۲۶۷ میں ہے کہ عیال سے مراد وہ حقوق ہیں جن سے عیالہ الہائی ٹھمن کرتی ہے۔ کھلی کے علاوہ سہار کے سارے چالور کی ایسے ہیں۔ (الکتاب قرآن ص ۱۰۱ جلد ۱ صفحہ ۱۰۱ جلد ۱ صفحہ ۱۰۱)

وکیل (۶) "ہم بات یہ ہے کہ کھلی کریمہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ کرام سے چوری زندگی میں سارے ملک کے کوئی ایسا مال چالور نہیں کھایا اگر عیال ہوا تو بیگانہ مال کے لئے ضرور کھاتے۔

بحث عیالی: ہر ملک عیالی ہر ملک عیالی اس کھلی کو کہتے ہیں جو بیانی پر بیخیر خدائی سب کے کھلی موت مر کر اسی ہو گئی ہو۔

مذہب اول: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ وناک رحمہ اللہ تعالیٰ وناک رحمہ اللہ تعالیٰ کے



## بحث ثالثہ، جھوٹے کی ملت و حرمت

باب اول: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک جھوٹے کی ملت ہے۔

اختلاف کا دار اس بات پر ہے کہ وہ ملک ہے یا نہیں؟ علماء ہند میں یہ مسئلہ مختلف قرار دیتے ہیں۔ بعض علماء ان کی ملت کے قائل ہیں۔ جن میں حضرت قاضی عیاض بھی ہیں۔ لیکن قاضی عیاض یہ دیکھ کر فقہاء نے اس کو ملک تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ فرماتے ہیں کہ میں نے علم الامم ان کے ماہرین سے اس کی تحقیق کی، کوئی بھی جھوٹے کو جھوٹا تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ تھا۔

① علم الامم ان کی کتاب میں جو جھوٹے کی تعریف کی گئی ہے ان کی رو سے بھی جھوٹے ملک نہیں ہے۔

## باب التشديد في البول

میر علی قزوینی: یہ واقعہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں سے مروی ہے۔ ان عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے بعض طرق کی حدیث ہے کہ یہ دونوں قبریں فتح کی تھیں۔ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں شریک تھیں۔ علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا یہ دونوں واقعات ایک ایک ہیں۔

و قبریں ان کی شخصیں: عطا بعض بکھاری، لیکن یہ قول کمزور ہے۔ عطاء بعض مسلمانوں کی، پہلی رائے درست ہے۔ ان کے اگلے مطالبات میں موجود ہیں۔

و ما بعدہ بیان فی کتبہ: لیکن بخاری علیہ السلام میں یہ الفاظ ہیں کہ علم الامم نے ان کو بکھار دیا۔ ان کے اگلے مطالبات میں موجود ہیں۔

کہا ہوا ہے چنانچہ کوئی مشکل نہیں اس لحاظ سے دو کبر و تمسکین معصیت کے لحاظ سے نہ بچتا کبر و تمسکین۔

بخاری کی روایت میں اس سے آگے بھی لفظ ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے گھر میں کے دیکھے گئے۔ وہاں قبروں پر انہیں کڑا دیا اور فرمایا "لعلہ ان یحفظ خیمہ عالم عیسا" یعنی ان بدعت کے قبروں پر پھول اتر جانے کے بخوار پر استدلال کیا ہے۔ لیکن یہ استدلال باطل ہے۔ کیونکہ یہاں پھولوں کا کوئی ذکر نہیں۔

۲) یعنی پیدا سفر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبر و تمسکین کی قبروں پر خیمیاں کڑا دی تھیں۔ تم اولیٰ کی قبریں کیوں تلاش کر رہے ہو۔

۳) اولیٰ کی قبروں میں جنت کی خوشبو آتی ہے۔ اس کے مقابلے میں یہ دنیا کے پھول پر ہمارے ہیں۔ اس سے ان کو اہمیت پہنچتی ہے۔

اشتقاقی مسئلہ: علماء کی ایک جماعت فرماتی ہے کہ قبر پر شاخیں لٹکانا جائز ہے کیونکہ وہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ نیز علامہ ابن بطال و علامہ مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ ان کے معذب ہونے کا اور شاخوں سے تخفیف عذاب کا علم ہو گیا تھا جو دوسروں کے لئے ممکن نہیں۔ کذا قال ابن حجر، داؤدی، یعنی، و علامہ خطابی۔

مسئلہ ثانی: اس سے قبر کی حقیقت کا پتا چل گیا کہ قبر زمین کے اس خطے کا نام ہے جہاں انسان کا جسم یا اجزاء جسم ہوتے ہیں۔ اور اسی قبروں میں عذاب ہوتا ہے ان کی قبروں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاخیں بکڑی تھیں۔ اس میں ان لوگوں کا رواج ہے کہ عذاب قبر کو مدفن ارض سے نہیں مانتے۔

مسئلہ ثالث: "عند القبور طرافہ قرآن" مستحب ہے اور میت کے لئے نافع ہے یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ "و علیہ الفویہ"









دلیل نمبر ۱: ترمذی سنن ۱۱ کی حدیث باب ہے کہ اگر وہ پاک نہ ہو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم شرب کا حکم نہ دیتے۔

جواب (۱): آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑے ریاضی و اخلاص دی گئی کہ ان کی شفا و اور زندگی بول میں ہے۔ لہذا وہ منظر کے حکم میں آگئے تھے۔ اور منظر کے لئے نہیں حج کا استقبال ابراہیم و شرب جائز ہوتا ہے۔ (جیسے لحم الخنزیر یہ وقت الاطہر و اگر

(حدیث اللہی جلد ۱ ص ۱۱۰)

جواب (۲): آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں عیاشیہ پینے کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ بخاری استقبال کا حکم دیا تھا۔ "عاشیہا نسا و عانا باردا" کی تعبیر سے ہے۔ ایک کا باطن ڈال کر دیا جائے دوسرے کا ترکہ کیا جائے۔

جواب (۳): یہ حدیث منسوخ ہے۔ حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے "استمروا من البول" سے کہ کھدو اللہ عز و جل سے مل چکے آئے۔ اسلام ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

جواب (۴): آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربیہ کا مشق بھی کیا تھا مشق باخلاق منسوخ ہے معلوم ہوا کہ یہ حکم بھی منسوخ ہے۔

دلیل (۲) حدیث "صلوا فی مواضع العلم" مراہض بول و ملا کا مرکز CH ہے اگر وہ پاک نہ ہوتا تو وہاں نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیتے۔

جواب (۱): ساقی بھی مراہض میں بول کرتے ہیں۔ گویا انسان کا بول بھی مایہ ہو گیا۔

جواب (۲): یہ حکم منسوخ ہے۔

جواب (۳): واضح حدیث ہے "لا تصلوا فی سلطان الاہل" دلیل نمبر ۱ و ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰



مذہب اول۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں قصاص بالثلث ضروری ہے۔  
سوائے تحریق یا نثار اور سوائے اس قتل کے جو کسی منکر کے ذریعہ کیا گیا ہو جیسے زنا یا  
لواطت وغیرہ۔

مذہب ثانی: حنفیہ کے نزدیک قصاص صرف تموار سے ہوتا ہے۔ دلیل ابن ماجہ میں  
روایت ہے۔ "لا قود الا بالسيف" البتہ اعمول کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ  
جہاں مماثلت ممکن ہو وہاں قصاص ہوگا ورنہ اشد یا دلت۔

والقاهم بالحر: حرانکی زمین کو کہنا جاتا ہے۔ جس میں بڑے بڑے سیاہ حجر  
انجرے ہوئے ہوں۔

ينكده الارض: نیکہ کے معنی اگر نادر ایک، البتہ میں ہے "يُنكُم" بمعنی کا قتل اس  
کی وجہ شدت یہاں تھی، اگر یہ ایسا ہی ہے تو یہ صرف ان کی خصوصیت ہوگی۔ ورنہ محرم  
خواہ کیسا ہی کیوں نہ ہو اگر وہ پانی طلب کرے تو اسے دیا جائے گا۔

## باب ماجاء فی الوضوء من الريح

اس باب میں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے غلاف طہارت میں ان احادیث کی تحریر  
کی۔ ان میں سے ہر ایک مستقل فوائد پر مشتمل ہے۔

لا وضوء الا من صوت اور ريح: ريح اور صوت با اتفاق یقین حدیث سے  
کہا یہ ہے۔ اس بات پر اجماع کا اتفاق ہے کہ اگر صوت اور ريح کے بغیر خروج ريح کا  
یقین ہو جائے تب بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ ابو داؤد کی حدیث ہے کہ یہ ساری  
بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسرے کے مریض سے فرمائی تھی۔ ابو داؤد جلد ۱  
صفحہ ۶۷ "فقیل ما يحدث فقال يمسو او يمسو" میں ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۲۵ پر عن  
ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ "ما يحدث؟ فقال فمسو او وضوء" ابو داؤد  
جلد ۱ صفحہ ۱۳۳ پر طلق بن علی سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا۔ "المرجل

يَكُونُ مِنْهُ الرِّيحَةُ" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اذا فسى احدكم فليطو حذاء" ان روایات میں کسی سے ریح من غیر صوت اور صراط سے ریح من صوت مراد ہے۔ نیز کشف الاستار میں (۱) واما ابو اریطہ اسلمی (۲) لکھتا ہے "یأني احدكم الشيطان في صلواته حتى يتفح في مقعدته فيحيل انه احدث ولم يحدث، فاذا وجد فالت احدكم فلا ينظر لمن حتى يسمع صوتاً بأذنه ويحاذ بالقبه"

قا کہ وہ اس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کو حدیث کے ظاہری الفاظ سے استنباط کا حق نہیں تا آنکہ ذخیرہ احادیث پر وسیع نظر نہ ہو ورنہ گمراہی ہے۔

اذا خرج من قبل المصراة الريح (الخ) : امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ریح قبل یا قعر وسمو نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ریح قبل یا قعر وسمو ہے۔ حنفیہ کا مسئلہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ جیسا ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ ریح نہیں ہوتی بلکہ مصفات کا اخراج ہوتا ہے۔ البتہ مضاف کے بارے میں اختلاف ہے۔

ہے۔

۱۔ وسمو واجب ہے۔

۲۔ اگر ریح قبل یا قعر ہو تو وسمو واجب ہے ورنہ نہیں۔

۳۔ وسمو مستحب ہے۔ آخری قول پر فتویٰ ہے اسی میں احتیاط ہے۔

## باب الوضوء من النوم

ان باب میں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے (۱) احادیث نقل کی ہیں۔ ایک مرفوع دوسری موقوف۔

مغنی غطا غطیلاً : کا معنی ہے خراب لیا۔

لحج : کا معنی ہے لیے لیے سانس لینا۔

وتمومین النوم کے بارے میں اختلاف ہے۔ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ جیسا مرفوع ۱۶۳۔







مراحت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند ناقص وضو نہیں۔

قال ابو عیسیٰ و ابو خالد اسمہ بن یزید بن عبد الرحمن

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کی سند پر کلام نہیں کیا حالانکہ امام  
ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سند پر کلام کیا ہے۔

اعتراف (۱): اس کا دانا ابو خالد پر یہ کہ عبد الرحمن پر ہے جس کو ضعیف کہا گیا۔  
جواب: ابو داؤد کی یہ رائے درست نہیں کیونکہ یہ راوی مختلف فیہ ہے اگر اس کو ضعیف  
کہا گیا تو اس کو بہت ساروں نے ثقہ بھی کہا ہے۔

اعتراف (۲): یہ روایت من قرأہ من الی احادیث کی سند سے مروی ہے حالانکہ امام  
نے ابو الحالیہ سے صرف چار حدیثیں ہی ہیں اس سند میں ابو خالد نے ایک واسطہ بھڑکا  
دیا ہے۔

جواب: جب قراءہ نے چار حدیثیں روایت کی ہیں، اگر ابو خالد کو ثقہ قرار دیا جائے تو  
یہ روایت پانچویں ہوگی۔ جس کو قراءہ نے ابو الحالیہ سے روایت کیا ہے لہذا یہ حدیث  
حسن و جہ سے کم نہیں۔

## باب الوضوء مما غیرت النار

الوضوء مما حسنت النار: کتابہ کے ابتدائی چند فہم میں اس مسئلہ میں  
اتفاق تھا پھر اس پر اتفاق ہو گیا کہ "مما حسنت النار" سے وضو نہیں پڑتا،  
کتاب الاعتبار صفحہ ۳، ردی جلد ۱ صفحہ ۱۵۶، تنکح الاوطار جلد ۱ صفحہ ۲۶۱، ہدایہ جلد ۱  
صفحہ ۳۶۹، موطا صفحہ ۲، سوار صفحہ ۲، اور حدیث باب کے کئی جہاں یہ دیکھے گئے ہیں۔

جواب (۱): "کان فہم" جیسا کہ حضرت چارہ فیض اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے "کان  
آخر الامیین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤد الوضوء مما حسنت  
النار" اب ۱۱ جلد ۱ صفحہ ۲۱۱، ردی جلد ۱ صفحہ ۱۵۶، تنکح الاوطار جلد ۱ صفحہ ۲۶۱،

ازین بارہ صفحہ ۳۳۔

جواب (۴) : مشہور کتابی ہے۔ معالم السنن جلد ۱ صفحہ ۱۳۰۔

جواب (۳) : تقویٰ لغوی مراد ہے۔ ہاتھ و جوارہ کٹی کرنا وغیرہ۔ ترمذی جلد ۸ صفحہ ۸۔

کتاب الآخر میں ہے "ثم اتينا بماء فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم

يديه ومسح بطن كفيه وجهه وذراعيه وراسه وقال يا عكرashi هذا الوضوء

سما غيرت الثار" (کنز الحی کشف الاستار) (ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ طبرانی المعجم

۱۰۶۱، کنز العمال جلد ۱۵، مشکوٰۃ جلد ۳ صفحہ ۳، المعجم الاثر جلد ۲ صفحہ ۲۵) یہاں تفصیل

نہ اہم و در اہل نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔ "من شاء فليرجع الي ريعاض السنن

للشيخ" الاستاذی محمد موسیٰ ابو عالی الباززی رحمہ اللہ تعالیٰ والی خزائن السنن للامام اہل

سنن حضرت مولانا محمد سرفر از خان صنف مدظلہ تخریر ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۱۰، مسند ضیائی

صفحہ ۱۰، جامع جلد ۳ صفحہ ۱۰۶، ترمذی جلد ۸ صفحہ ۸، روایت ہے "بوکفة الطعام الوضوء

ليله والوضوء بعده" اس جگہ تمام محدثین کے نزدیک ہاتھ نہ دھونا ہی مراد ہے۔

الاشکال : ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اعتراض حدیث کے مقابلہ میں سواداب

مطلوبہ ہے۔

جواب (۱) : یہ اشکال حلیم کے لئے تھا۔

جواب (۲) : یہ مذہب ابو یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھا۔

## باب الوضوء من لحوم الابل

مذہب اول : امام احمد و اسحاق بن راہویہ یہ لحوم الابل سے وضوء واجب کہتے ہیں۔

مذہب دوم : تبعہ کے نزدیک وضوء واجب نہیں۔ نووی شرح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۵۸،

چاہے ایک جلد ۳ صفحہ ۳، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۲۰۲، فتح الباززی جلد ۱ صفحہ ۳۸۔

والکل مذہب اول : حدیث باب ہے۔

جواب (۱) : قولی و سوم اور ہے۔

جواب (۲) : کتابی ہے۔

جواب (۳) : "کتاب فسخ" نظر و التماس فی ریاض السنن جلد ۱ صفحہ ۱۶۰۔

وکیل مذہب دوم : "تراجم باب فی حدیث کتولہ الوجو مما مست النبو"

## باب الوجو من مس الذکر

مذہب اول : امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مس ذکر و فرج وہ برتاؤ جس و سے ہے۔

مذہب دوم : امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ چیزیں جس کا لمس وضو نہیں ہے۔  
 ویکس ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۱۳ اعتبار الحارثی صلیہ ۳۰ بطلان الحکم و جلد ۱ صفحہ ۱۱۳ کما فی البدایہ  
 کما فی النہی۔

مذہب ثالث : امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی ..... باتیں ہیں۔  
 ایک امام شافعی کے ساتھ ایک ایک ہمارے ہاتھ۔

وکیل مذہب اول : حضرت سرور کی روایت ہے "قال من مس ذکرہ فلا یصل  
 حتی یغسلہ الا کما فی اللہ فی یزید صفحہ ۱۰۰"

وکیل (۲) : "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اغتسل یندہ الی ذکرہ  
 لیس ذلہ سفر قلہ وحب علیہ الوجو" (بخاری جلد ۱ ص ۱۰۰)

وکیل (۳) : "اذا مس المرأة فیهما فلتوضا" (ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۰)

وکیل (۴) : "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مس فرجہ فلیکرها  
 وایضا امرأتہ من مس فرجہا فلتوضا" (ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۰ بخاری جلد ۱ ص ۱۰۰)

مذہب دوم : "ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۰"

وکیل (۵) : "قال ابن جریج قال قلت لعلہ من الرجل مقعدہ سئل



جواب: "قال ابن حبان طلق بن علي كان يحضر في المدينة مع ولده بن حنبله، وقال ابن سعد في طبقاته مسلمة كذاب حضر المدينة في ولده بن حنبله، وفي سيرت ابن هشام مسلمة كذاب حضر في المدينة عام الوفود اعني ۹ هـ الاختصار صفحہ ۳۰، نصب الراية جلد ۱ صفحہ ۶۰"

اس سے معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی روایت مقدم ہے دہا کی مؤخر ایذا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت منسوخ ہوئی۔

جواب (۲) کہ آپ کو قیصر مسجد سے شہر ہوا حالانکہ قیصر مسجد وہ مرجع ہوئی کہ روایات میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خود قیصر کے لئے پھر انکار ہے تھے۔

(مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ و ۱۰۱)

جواب (۳) یہ تسلیم ہے کہ وہ قیصر مسجد کے وقت آئے۔ اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ وہ پھر دس سال مدینہ منورہ و بارہ ماضرت ہوئے ہوں۔

دلیل اول کا جواب (۱) علی بن المدینی نے تصریح کی ہے کہ طلق والی روایت اسرہ والی روایت سے اقویٰ ہے۔

جواب (۲) امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ، خود شافعی ہیں لیکن فرماتے ہیں "بعدا الحدیث احسن شیء فی هذا الباب"

جواب (۳) یہ مقید ہے "بمخرج شیء" کے ساتھ۔

جواب (۴) کہ مذہب شافعی میں اختلاف ہے اس میں کئی اہل احکامات ہیں۔

۱ حاکم یا حاکم

۲ یا ظن کف۔ یا ظن کف

۳ مہر یا مہر

۴ شہوت یا بلا شہوت۔

جواب (۵) کہ جب وہ مرفوع روایات میں اختلاف ہو جائے تو فیصلہ اقوال صحابہ سے کیا

جاتا ہے۔ مولانا امام محمد میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ میں نے ذکر سے دیکھا کہ وہ کہتے ہیں۔  
 جواب (۶) محمد بن یحییٰ الترمذی فرماتے ہیں: وہ اس حدیث میں مراد ہے۔ معروفہ علوم الحدیث کی کتاب میں ہے۔

اعرج بن خنیس (۳) یہ روایت ابویوب بن عبدہ اور محمد بن جابر سے مروی ہے یہ دونوں ضعیف ہیں۔

جواب: یہ لفظ ہے بلکہ یہ روایت ملازم بن عمرو اور عبد اللہ بن بدر سے اور ابن حبان میں حسین بن ولید عن لکرمہ بن عمار عن قیس بن طلحہ کی سند سے بھی مروی ہے۔

## باب ترك الوضوء من القبلة

قبل بعض سألہ ثم خرج الى الصلوة ولم يوجهاً، ولم يمسح  
 عبد الرزاق عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يوجهاً ثم يخرج الى الصلوة فيقبلني ثم يمضي الى الصلوة ولم  
 يحدث وضوءاً (الترمذی بن ماجہ، الترمذی، ابن ابی شیبہ)

اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

ترجمہ: اول: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس برائے، ناقض وضوء نہیں۔ الا  
 یہ کہ مباشرت فاعترض ہو۔ وکذا قال ابو یوسف علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وابن عباس رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ، وطار رحمہ اللہ تعالیٰ، طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ، وغیران رحمہ اللہ تعالیٰ۔ نقل  
 از مدار جلد ۱ صفحہ ۲۵، ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۳۔

ترجمہ: دوم: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس برائے ناقض وضوء ہے۔ خواہ  
 مستقیمہ یا غیرہ کا۔ محرم کا ہو یا غیر محرم کا، مشہوت ہو یا غیر مشہوت، اقال بعض

الشامعية حتى اذا لطمها او شاورى جرحها انقص وجوهه“

مذہب ثالث: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین شرائط کے ساتھ باتعین و قیود ہے۔ (۱) کبیرہ ہو۔ (۲) غیر محرم ہو۔ (۳) مس یا شہوت ہو۔ و قال ابو حنیفہ البازلی رحمہ اللہ تعالیٰ وایضا بالاحکام ہو۔

مذہب رابع: امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تین روایتیں ہیں۔ ہر ایک کے ساتھ ایک ایک۔

ویسے جمہور ان کے پاس اس مسئلہ میں کوئی حدیث نہیں بلکہ ان کا استدلال آیت ”او لنستم النساء“ سے ہے۔ وہ اس کو لمس بالید پر محمول کرتے ہیں۔

جواب: اختلاف اس سے بڑا مراد لیتے ہیں۔ کیونکہ اس آیت میں پانی کی غیر موجودگی میں تنجیم کا حکم ہے۔ جو حدیث الصغریٰ سے بھی ہوتا ہے۔ اور حدیث اکبر سے بھی۔ ”اولیٰ لیسیم“ سے حدیث اکبر مراد ہے۔ فانکاح سے حدیث الصغریٰ مراد ہے۔ نیز طالع محتاج کرام سے دونوں قسم کی تفسیریں منقول ہیں۔ لیکن اصناف کی تفسیر زیادہ مضبوط ہے۔ کیونکہ قرآن میں دوسری جگہ ہے۔ ”وانا طلقنکھن من لیل انک تمسکھن“ اس سے مراد بالاتفاق جماع ہے۔

جواب (۴) لباس باب و معاملہ ہے جو ملزمین سے ہوتا ہے اور یہ بجااحت کی صورت میں ہی تحقیق ہو سکتا ہے۔

ویسے اختلاف حدیث باب ہے۔

ویسے (۴) سنائی میں ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت ان تکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی وانی لمعرضة بین یدیه اعتراض الجلازة حتى اذا اراد ان یوتر منی برجلہ“

ویسے (۳) بخاری مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب تمیز کے وقت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہوتی تھی۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم

وہ مسلم سمجھ کر کہتے تو میری چندنی دہاتے، میں یا وہاں آکھٹے کہ لیتے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ کر کہتے۔ (حکابہ کجہ باب ما یجوز من المؤمن فی المسلوۃ)

وہیکل (۳): مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۹۲ "باب ما یقال فی الركوع والسجود" میں من عابہ رخصی اللہ تعالیٰ منہا کی روایت ہے۔ "فالمسندہ جو لغت بدی علی بطن قدمہ۔ الخ"

وہیکل (۵): مجمع الزوائد جلد ۱ صفحہ ۳۷۷ میں ابو عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصاری سے ہے۔

وہیکل (۶): طبرانی الاوسط میں ام سلمہ سے۔

دلائل کثیرہ کی بناء پر مسلک احناف رائج ہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی من عابہ کی وجہ سے نہ وضو کیا نہ وضو کا حکم دیا۔

لانہ لا یصح عندهم لحال الاسناد: امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ بات اور ابن القفان کا یہ قول "هو شبه لا حی بخیر درست نہیں۔ بلکہ یہ حدیث صحیح علی شرط مسلم ہے۔ ہماری حدیث باب پر وہ اعتراض ہیں۔

اعتراض (۱): اس میں عروہ سے مراد عروہ بن الزبیر نہیں بلکہ عروہ المعرفی ہے جو مجہول ہے کیونکہ امام ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے "عن عروہ المعرفی عن عائشہ" سند نقل کی ہے اور ساتھ ہی سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے "قال ما حدثنا حبیب الاہل عروہ المعرفی"

جواب: امام ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ کا معرفی وال طریق وہی عبد الرحمن بن معمر، کمزور ہے۔

(۴) ائمہ کے ساتھ اسباب لنا یجوز ہیں۔ اس لئے یہ استدلال درست نہیں۔ باقی باب سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول وہ امام ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے با سند نقل کیا ہے پھر خود ہی آگے اس کی تردید کر دی ہے۔ "ولقد روی حمزۃ المزیات عن حبیب"



عن عروة عن الزبير عن عائشة رضي الله عنها حديثاً صحيحاً

(ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۱۰۰)

اس سے پتا چلا کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کو صحیح قرار دے کر سخیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کی ترویج کر دی۔ کہ حبیب کی کوئی روایت عروہ بن الزبیر سے ثابت نہیں۔

جواب: مولانا سہارن پوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے چار روایات نقل کی ہیں۔ جن میں حبیب بن عروہ بن الزبیر کی سند ہے۔

حدیث (۱): ابن ماجہ میں "عن حبیب بن ابی ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها الخ."

حدیث (۲): دارقطنی، مسند احمد، ابن ابی شیبہ میں اس کے کئی طریق ہیں۔ بعض میں ابن الزبیر اور بعض میں ابن اسحاق کی تصریح ہے۔

حدیث (۳): عرف محمد میں جب عروہ مطلقاً لایا جائے تو اس سے مراد عروہ بن الزبیر ہوتے ہیں۔

حدیث (۴): اس روایت میں ہے حضرت عروہ کا یہ فرمان "من هي الا انت" پر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فہم پر ہیں۔ بے تکلفی کا اہملہ ہے۔ جو کسی انہشی کے سامنے ممکن نہیں بلکہ عروہ الزبیر سے ہی ممکن ہے کیونکہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھانجے ہیں۔ "هكذا قال ابن حجر رحمه الله تعالى في الدراية صفحہ ۳۰"

اعتراف (۲): قال الترمذی عن انفاری "حبیب ابن ابی ثابت لم یسمع من عروہ"

جواب: قال الشيخ سہارن پوری رحمہ اللہ تعالیٰ حبیب بن ابی ثابت کا ساتھ ایسے لوگوں سے ملے گا جس سے عروہ بن الزبیر سے بھی مقدم ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا اعتراض انا کے اپنے قول کی بناء پر ہے وہ صرف معاشرت کو اتصال کے لئے کافی نہیں سمجھتے بلکہ ثبوت لقاء و سماع کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ لیکن امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معاشرت اور امکان سماع صحت حدیث کے لئے کافی ہے اور یہاں معاشرت موجود ہے۔ یہ ساری بحث صیب عن عمرو کے طریق پر ہے۔

ولا تعرف لأبتر اھم التیمی رحمہ اللہ تعالیٰ سماعاً من

عائشة رضى الله عنها

امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ سند نقل کر کے اس پر اختلاف کا اعتراض کیا ہے فرماتے ہیں۔ "قال ابو داؤد وهو مرسل واہم التیمی لم یسمع من عائشة شیئاً"

جواب (۱) اعتراض کی بنیاد مرسل پر ہے۔ "وہو اسئل الطقات حجة عندنا" جواب (۲) دار قطنی نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔ "وقد روی هذا الحديث معاليہ بن هشام عن الثوری عن ابی الروی عن ابراھیم التیمی عن ابیہ عن عائشة رضى الله عنها لم یسمع اسداً"

(انوار باسن جلد ۱ صفحہ ۱۸۷)

امام ترمذی عن ابیہ عن عائشة رضى الله تعالى عنها بخاری و مسلم کی مرکزی سند ہے۔

ولیس یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا الباب شیء

جواب (۱) یہ جملہ بھی امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم اور اجتہاد کے مطابق فرمایا۔ امام بخاری و مسلم وغیرہ کی روایات اس باب کے متعلق ہیں۔ اور باقی صحیح

تیمم

## باب الوضوء من القنی والوعاف

الغتر افس: ترجمہ: باب وضو کے معانی میں کیونکہ حدیث میں صرف اسے کا ذکر ہے اس لیے کہ باب میں ساتھ معاف کا بھی ذکر ہے۔

جو اب: ترجمہ: اباب بھی ہے حدیث کے ماں معلوم، اس کی بنا پر یہ کہ تیار ہی ہوئی ہے۔  
قاء غصو حضا: ہے اور کثیر باطن و سواد ہے یا انکس ایک اصولی اختلاف ہوئی ہے۔  
مذہب اول: اختلاف کے نزدیک جسم کے کسی بھی حصے سے غروا نہجاست ہو اور  
باطن و سواد سے کذا حال احمد و رحمہ اللہ تعالیٰ و اجماع و رحمہ اللہ تعالیٰ و حنیان و رحمہ اللہ تعالیٰ  
و رحمہ اللہ تعالیٰ و رحمہ اللہ تعالیٰ و رحمہ اللہ تعالیٰ و رحمہ اللہ تعالیٰ۔

مذہب دوم: امام مالک و رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غرن معاف ہو اور نہجاست بھی معاف  
ہو تو اس کے غروا سے نکلیں و سواد نکلیں۔ کیونکہ اس کا غرن معاف نہیں۔  
اسی طرح اگر سبیلین سے بل و سواد نکلیں و سواد نکلیں۔ کیونکہ اس کا غرن معاف نہیں۔  
و بھی باطن و سواد نکلیں۔ کیونکہ غرن اگرچہ معاف ہے مگر اس کا غرن معاف ہے۔  
(نوٹ) وہ استقامت کہ وہ امر عیدنی کی وجہ سے باطن و سواد نکلیں۔

مذہب سوم: امام شافعی و رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غرن کا معاف ہونا ضروری ہے۔  
لیکن غرن کا معاف ہونا ضروری نہیں۔ سبیلین سے نکلیں و سواد نکلیں و سواد نکلیں۔  
و سواد نکلیں۔ (یعنی غیر سبیلین سے غروا نکلیں)۔ (ابو احمد و رحمہ اللہ تعالیٰ)

وکیل: مذہب اول: حدیث باب ہے اس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
وضو فرمایا۔ اس حدیث کا نقل اس کے بعد فرماتے ہیں۔ "وقد جود حسن  
العلم هذا الحديث و حديث حسن صحيح شىء على هذا الباب قال ابن  
مسعود و رحمہ اللہ تعالیٰ اسناد متصل"

(ابن مسعود و رحمہ اللہ تعالیٰ اسناد متصل)



صفحہ ۲۶ میں یہ روایت مستند منقول ہے۔ (الدرمک المصنف)

جواب: اگر اس سے عدم اختلاف و تصویب استدلال درست ہے تو عدم نجاست ہم پر بھی استدلال ہو سکتا ہے۔ "فما هو حوائکم فہو حوائنا" اسلام (جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

جواب (۲): نہ یہ قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے نہ فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہ تقریر رسول صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ یہ اجتہاد صحابی ہے۔ (بذل جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

جواب (۳): صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لذت نماز اور لذت تلاوت میں متفرق تھے ان پر غلبہ حال تھا۔ لہذا اس حالت سے کوئی مسئلہ مستحب نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی دلیل

"قال ابوہ اؤد فیہ۔۔۔ قال ان کنت فی سورۃ اقروہا فلم احب ان اقطعہا" جواب (۴): نقض وضو کے وہاں قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتے ہیں اور یہ واقعہ جزئیہ ہے۔

دلیل (۴): آثار صحابہ ہیں۔

جواب: آثار صحابہ دونوں طرف ہیں۔ کما فی ابن ابی شیبہ و مصنف عبد الرزاق۔

## باب الوضوء بالنیذ

وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء بالنیذ: نذیر کی تین قسمیں ہیں۔

۱ غیر مطبوع، غیر مسکر، غیر حنیف، غیر حلو، رقیق، اس سے بالاتفاق وضو جائز ہے۔

۲ مطبوع مسکر لیلہ، جس کی رقت سیان ختم ہو گئی ہو اس سے بالاتفاق وضو جائز

نہیں۔

۳ حلو رقیق غیر مطبوع، غیر مسکر، اس میں اختلاف ہے۔

مذہب اولیٰ: جمہور کے نزدیک وضو جائز نہیں تیم واجب ہے۔

مذہب ثانی: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ، والی اور اسی رحمہ

اللہ تعالیٰ وضو لازم ہے تیم جائز نہیں۔

المجتہد صفحہ ۸۳، فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۱۳، حلیہ جلد ۱ صفحہ ۱۱۳

لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے آخر میں جمہور کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا اس لئے یہ اتفاق مسئلہ بن گیا۔ قاضی خاں جلد ۱ صفحہ ۹۰، البدائع لکھنؤ جلد ۱ صفحہ ۱۵، فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۲۳۰، تحفۃ الاخوان جلد ۱ صفحہ ۹۱، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول اول کی دلیل حدیث باب ہے۔

## باب فی کراہیۃ رد السلام غیر الموضیء

”ان رجلا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یول فلم یرد علیہ السلام کراہت جواب دینا واجب۔“

احقر اٹھ ترجمہ الباب اور حدیث میں مطابقت نہیں۔

جواب دینی الباب میں مہاجر بن قنصل کی روایت کے الفاظ ہیں۔ ”اللہ سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یول فلم یرد علیہ السلام حی تو ضا فلما یوحا فرد علیہ“ اس حدیث سے ترجمہ الباب سے مطابقت ہوئی۔

مسئلہ (۱) احناف کے نزدیک بول و براز کے وقت سلام کرنا اور جواب دینا دونوں مکروہ ہیں۔ مگر علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ستر و مقامات پر سلام کرنا مکروہ لکھا ہے۔

۱ نماز کی حالت میں۔

۲ عداوت۔

۳ ذکر میں مشغول ہو۔

۴ خطبہ یا تقریر کے وقت۔

۵ جوفلان کہہ رہا ہو۔

۶ اقامت۔

۷ جو کہ حدیث کے وقت۔

۸ جس فقرہ کے وقت۔



جو سب آیات رکھنے کی ہے ایسے استروں اور گھروں میں نہیں جگہ کر پائی اور گائے  
بقرہ کے بارے میں رکھنے کی آیات ہے۔

مسئلہ (۴) کہ تین کو پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

مذہب اول: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین دفعہ وضو کافی ہے سات  
مرتبہ مستحب ہے۔

مذہب دوم: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سات مرتبہ وضو ضروری ہے۔  
مذہب ثالث: امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک آٹھ مرتبہ وضو ضروری ہے ایک  
مرتبہ نفل سے بھی صحیح چاہیے۔

(اصول فقہی، ج ۱، ص ۲۲۲، ح ۱۰۰۰، ج ۲، ص ۲۲۲، ح ۱۰۰۰)

مسئلہ مذہب اول: دار قطنی میں "عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً  
بقولہ لا یغسل الا ثلثین" اور ترمذی میں "عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً

وہو" (۴) اکمل ابن عقی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً  
قولہ یغسل ثلاث مراتب" نصب الریہ جلد ۱ ص ۱۲۱، الطحاوی جلد ۱ ص ۱۲۱، اللہ والیات  
سے معلوم ہوا کہ تین دفعہ ضروری ہے کسی سے زیادہ مستحب ہے۔ اس کے علاوہ  
ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں "عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً

بقولہ لا یغسل الا ثلثین" اور ترمذی میں "عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً

بقولہ لا یغسل الا ثلثین" حدیث باب میں سات مرتبہ کا حکم ہے۔ مسلم کی ایک  
حدیث میں آٹھویں مرتبہ نفل سے دھونے کا حکم ہے۔

جواب (۱) ہماری روایات مرتبہ ہیں اور ان سے اس حدیث سے معلوم ہو گیا  
کہ تین سے زیادہ مرتبہ کا حکم احتیاطی ہے۔

جواب (۲) ایک روایت میں کنوں پر پختی کی گئی تھی۔ لوگوں کو لغت و لغات و لغات  
تعمیم اس زمانہ پر معمول ہے پھر سب حکمت یا حکار کے لئے آیات ہو گئی تو حکم

تعمیم اس زمانہ پر معمول ہے پھر سب حکمت یا حکار کے لئے آیات ہو گئی تو حکم



نفل میں نئی ہو گئی صرف تین دفعہ دہ گیا۔ معلوم ہوا کہ پہلا حکم منسوخ ہے۔

جواب (۱۲۴) تنہا دی وکیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا فتویٰ تین دفعہ کا ہے۔ جب صحابی کا عمل اپنی روایت کردہ روایت کے خلاف ہو تو نفل صحابی یا قول صحابی کو ترجیح ہوتی ہے۔

(فتاویٰ ہند، ص ۱۰۰)

جواب (۱۲۵) کہنے کا بول و برزخ کے نزدیک بھی تین دفعہ دہونے سے پاک ہو جاتا ہے تو لعاب کیوں نہیں بیجا ورنہ محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ کہ سات کے بعد میں خاص اثر ہے کہ اصحاب کبک سات تھے ان کی برکت سے کما مشرف ہوا۔ فقہاء تین میں سے ۱۱ اثر ہے جس طرح تین طاقی سے تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ اسی طرح تین دفعہ دہونے سے نہایت کا اثر نکل ہو جاتا ہے۔ وضو میں تین مرتبہ اعطاء دہونے سے طہارت کاملہ حاصل ہوتی ہے۔ اس طرح تین مرتبہ دہونے پر بدن کامل پاک ہو جاتا ہے۔

### باب ماجاء فی سور الہرة

ایھا لیست ہند جس : ان مسئلوں میں اختلاف ہے۔

تہذیب اول : امام اندامی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سورہ ہرہ جس ہے۔ کہ اقول ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ۔

تہذیب دوم : امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سورہ ہرہ و کھرو و کھری ہے اور ایک قول میں کھرو و کھری ہے۔

(۱۲۶) اصل در النواوی : سورہ ہرہ و کھرو و کھری (۱۲۷) سورہ ہرہ و کھرو و کھری (۱۲۸) سورہ ہرہ و کھرو و کھری

تہذیب چارٹ : تہذیب کے نزدیک ظاہر ہے۔

وکیل تہذیب اول : سند احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صرف







میں ہے ان کا حال بھی اسی طرح کا ہے۔

## باب فی المسح علی الخفین اعلیٰ واسفلہ

ترجمہ الباب میں امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ سے تسامع ہوا ہے۔ "یا المسح علی الخفین اعلیٰ واسفلہما" یا "المسح علی الخف اعلیٰ واسفلہ"

### اشکاف مسئلہ

مذہب اول: اشکاف کہ ہم اللہ تعالیٰ اور متابہ کہ ہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسح صرف اعلیٰ الخف ضروری ہے یا اعلیٰ الخف کا مسح ضروری نہیں ہوتا۔

مذہب ثانی: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسح اعلیٰ الخف واجب و اعلیٰ الخف مستحب ہے۔

مذہب ثالث: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسح اعلیٰ الخف واجب و اعلیٰ الخف مکمل (مکمل) واجب ہے۔ (مذہب احمد جدا مسئلہ ۱۸۰)

دلیل مذہب اول: ترمذی علیہ السلام کے دوسرے باب میں حضرت مغیرہ بن شعبہ کی روایت ہے "قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی الخفین ظاہرهما" اس کو بخاری نے تاریخ کبیر میں نقل کیا ہے۔

دلیل (۲): "قال علی وحی اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم لو کان النبی بالراہی لکان اسفل الخف اولیٰ بالمسح من اعلیٰ وقد رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی ظاہر خفیہ" (ابو داؤد ۴۱۲۳)

دلیل (۳): "یا رسول اللہ لحکف یمسح؟ قال یمسحون علیہما" (ابو داؤد ۴۱۲۴) (ابو داؤد ۴۱۲۵) (ابو داؤد ۴۱۲۶) (ابو داؤد ۴۱۲۷) (ابو داؤد ۴۱۲۸)

دلیل مذہب ثانی: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے تسامع ہوا ہے۔ (ترمذی علیہ السلام ۱۸۰)

جواب: یہ حدیث معقول ہے۔

ترجمہ حدیث

علت کی پہلی وجہ: قال الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ روایت ابن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ نے ثور بن یزید سے نقل کی ہے۔ اس کی سند کا طباطبائی پر رقم ہو جاتی ہے۔ حضرت بنیو رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کا اس میں ذکر نہیں۔ گو یہ یہ مندرجات اخیر و اشہر سے نہیں ملے۔  
 طباطبائی کی اصل ہے۔

علت کی دوسری وجہ: قال ابوداؤد ثور بن یزید نے یہ حدیث رجاہ بن حیوۃ سے نہیں مانی گو یہ حدیث منقطع ہے۔

علت کی تیسری وجہ: ابن المبارک کی سند میں "عن رجاء بن حیوۃ قال حدثت عن کتاب الصحیرو" کے الفاظ ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رجاء بن حیوۃ نے یہ حدیث خود براہ راست کا تب مغیرہ سے نہیں مانی بلکہ کسی اور واسطے سے مانی ہے۔

علت کی چوتھی وجہ: علامہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے: تحقیق صحیحہ، احرف اللہ کی صفحہ ۵۷، حضرت مغیرہ بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت مستند راویوں سے مروی ہے لیکن حدیث باب کے ۱۱۵۰ کی میں اصل ایک کے نسخہ کے الفاظ نہیں ہیں۔ ترمذی باب ۱۱۵۲، تہذیب ۱۱۵۱، جلد ۱۱، ص ۱۲۵، کتاب الخلل جلد ۱۱، ص ۵۸، ابن ابی مہزم میں ۱۱۵۱ حدیث ۱۱۵۱، اس حدیث پر تفصیلی تبصرہ کی گئی ہے۔

## باب المسح علی الجورین والتعلین

### ومسح علی الجورین

جہاں کی پادشہیں ہیں۔

۱۔ ایک ہوں۔

۲۔ سولی ہوں۔

جہاں ایک کی روٹھیں ہیں۔



یہاں تک کہ خوف کے سستی میں ہے۔ اس کا مسئلہ یہ ہے کہ مسیح اور مہدی کے واپس کا حتمی جواب تجویز ہے۔ جلد ۲، سطر ۳۸ پر دیکھیں۔

والاعلیٰ: یعنی یہ مسیح آکر ابراہیم کے ہاں چلا آئیں گے کیونکہ حدیث باب صغیر

علیٰ احلیف حسن صحیح : اس کی صفحہ میں ترجمہ دہر اللہ تعالیٰ سے آسائے ہو گیا۔ لیکن محدثین کا اس حدیث کے ضعف پر اتفاق ہے۔ وہ ضعیف الباقین اور درجہ ثانی شریعت کا ضعف ہے۔

دینی الیاب میں الی مبنی، لیکن یہ حدیث بھی ضعیف ہے۔ کما صبراً (۱۱۱۱) اور فی سبب و  
اسباب (۱۱۱۱)۔ جلد ۱ ص ۱۸۸، الی مبنی ۵۸، و ما لم یستثنیٰ جلد ۱ ص ۱۱۳، مثل الی مبنی  
۵۸، و کذا فی سبب الی مبنی۔

باب ما جاء في المسح على الجوربين والعصاة

اس آیت کے باب میں جو بھی کا لفظ لکھا ہے۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جو بھی کا کوئی  
 حصہ نہیں دیا تو یہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کا تصدیق ہے۔ یا اسباب کی غلطی ہے۔ دوسری  
 صورت کی تا یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ اس آیت سے مراد ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جو بھی کا  
 حصہ نہیں دیا۔

## اختلافی مسئلہ

[illegible]

مذہب و دین اسلام شافعی دین ہے۔ اجماع ائمہ کے لئے ایک مقدمہ عرض چاہا کرتے کے بعد  
 شیخ کا وہ شیعہ مذہب تھا۔ چاہا کرتے۔





وکیل جمہور، قرآن میں مسح و غسل کا حکم ہے۔ دلیل قطعی کو غیر قطعی سے کس طرح ترک کیا جاسکتا ہے۔

(اسلام سنہ ۱۱۱۰، شیخ الاسلام جلد ۱ ص ۱۳۳، دکنہ، قرآن مجید میں جلد ۱ ص ۱۳۳)

## باب ما جاء في الغسل من الجنابة

فلا تلبس علي فرجه، قال صاحب البحر استحب في الغسل مسوؤه للقبل والظهر ولو لا بعد التحضة عليهما

”کم صحی لغسل وعلیہ“ اس میں اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (۱) ایت میں اختلاف ہے اس کا تحقیق دیتے ہیں کہ اگر پانی جہاں تک ہوتا ہو تو غسل چھین ہو کر نہ ہو۔

ان الغسل الجنابة: جمہور کے نزدیک غسل ہو جائے گا کیونکہ ان کے نزدیک صرف جسم پر پانی پہنچانا ضروری ہے لیکن امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غسل نہ ہو گا کیونکہ ان کے نزدیک وگت شرط ہے۔

## باب هل تنقص المرأة شعرها عند الغسل

ابن حنبل راسی: قال علامہ ابن بزی حلقوا“ اول حج ووافق مسجد ہے۔

”لا بعدا بکھلت ان صحی الحج“ میمونہ ان کو عدم الفتن کی دلیل دیا کرتی تھی۔  
ترجمہ جلد ۱ ص ۱۳۱، مسلم جلد ۱ ص ۱۳۹، لیکن امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کو لازم قرار دیتے ہیں کہ  
لیکن روایت مالک رحمہ اللہ تعالیٰ عنہا ہے ”تواظفنی والسک“ (تخلی جلد ۱ ص ۱۳۹)  
جواب (۱) یہ واقعہ سراج سے ثابت کیا ہے۔ اس وقت صرف طہارت تسموہ تھی  
اور تحلیف بھی مقصد تھی۔ وہ غسل شعر کے بغیر ممکن نہیں تھا۔

کتاب (۲) یا امر انتخاب پر محمول ہے۔ لیکن امام جلد ۱ ص ۱۳۹، ترمذی جلد ۱ ص ۱۳۹

صفحہ ۱۸۸ میں مردوں کو غسل رکھنی اونی کی۔

### باب عاجزاء ان تحت کل شعرة جناة

تحت کل شعرة جناة ان سریرت کی بنا پر اہل بیت ہے کہ غسل میں  
"الاضاءۃ الماء علی منائر الجسد لم یحس"

اعتراض اس امر کے کہ ان وجہ کی وجہ سے طہیف ہے۔

جواب: آیت قرآن "وان کسم جناة فاطھروا" سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ  
کچھ صحابہ سے بھی یہ آیت مرفوعاً و مقولاً منقول ہے۔

وہو شیخ لیس بلذالک: اس پر احتیال ہے کہ قطعاً شیخ محمد بن کا کفر ہے اور  
"لیس بلذالک" کفر تعریف ہے۔ بخوارط۔

جواب: کفر شیخ محمد بن کا دینی وجہ ہے اور "لیس بلذالک" تعریف کا دینی وجہ  
ہے دونوں کی سرحدیں آپس میں ملتی ہیں۔ لہذا ان کا اجتماع متعذر ہے۔

(یہ بھی سنیہ و مرقیہ و صحاحی میں ملتا ہے)

### باب الوضوء بعد الغسل

کمان لا یوضا بعد الغسل: فقہاء کا اتفاق ہے کہ غسل میں وضوء واجب  
نہیں بلکہ مستحب ہے لیکن غسل کے بعد وضوء کی ضرورت نہ ہونے پر اہل بیت  
یکد طریقاً ہی ہیں "عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم من توضا بعد الغسل فلیس منا"

### باب ما جاء اذا التقی الختانان وجب الغسل

اذا جا وز الختانان الختانان: اول مراد کے عقد کی جگہ دوسری جگہ کے عقد  
کی جگہ "وہو لحسنہ فی اعطی الفرج عند لقب البول کعرق الدیاب"



- ۱۔ خزانہ کے منی ہوئے کا یقین ہو۔

- ۲۔ عذی کا بچپن دور

- ۶۔ دینی کام پیشی ہو۔

- ۴۰ لیکن میں شک ہوں۔

- ۵ آخرین کتب کتب ہو۔

- ۶۔ ارفین میں خلل ہو۔

- ۷۔ ایران میں خواتین کا باوجود گناہیہیں۔ یہ عملی طور پر ضرورتیں ہو گئیں۔

حضورِ اہلِ سہاتِ عمورتوں میں غسل واجب ہے

- ① منی کا یقین ہو کر خواب یاد ہو، ② منی کا یقین ہو کر خواب یاد نہ ہو، ③ منی کا یقین نہ ہو کر خواب یاد نہ ہو، ④ منی کا یقین نہ ہو کر خواب یاد ہو۔

پیشین جواب : (۱)۔ (۳)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔

مختصر حوالہ جات کے ساتھ صورتوں میں نفسیات کا تحقیقی ادبیات نہیں۔

- دینی کاغذیں اور کتابیں

۲. مکی کاؤنٹی میں ہونٹوں والے گھر۔

۳. ع: لا یقبلون الذل والذل

- [illegible]

مندرجہ ذیل صورتوں میں اختلاف ہے

۱. ملکی و ملکی ہیں ملک اور خواہ یاد آئے ہو۔

۲. کنوینشن کے لیے ایک پمپنگ اسٹیشن

- ۱۲ تجارت و صنعت و معادن

[illegible]

مذہبِ اولیٰ: طریقہِ حق کے نزدیک اعتدال کا قفس ہے۔

مذہب ثانی: امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غسل واجب نہیں۔

دیکھیں! مذہب اولیٰ حدیث باب ہے اس کے عموم سے استدلال کرتے ہیں۔

دیکھیں! مذہب ثانی: وہ ان سات صورتوں پر محمول کرتے ہیں جو ان کے نزدیک

موجب غسل ہیں۔ لغوی طریقین کے قول پر ہے۔ "ان النساء شقائق الرجال"

عمر میں مردوں کے مشابہ ہیں۔ ان کو بھی احکام ہوتا ہے اگرچہ ان کا قیاس کم ہے۔

"اکثرهن یحلمن فی کبر سنھن"

## باب حاجاء فی المنی والمذی

وکر سے بولی کے علاوہ عداۃ تین چیزیں خارج ہوتی ہیں۔

۱ منی

۲ مذی

۳ عداۃ

تعریف المنی: "ماء ایض یحیی یولد منه الولد وهو بدلی لی عروجه

ویمخرج بشهوة من بین صلب الرجل ولربب المرأة ویستعقبه الفلور وله

والحة کوالحة الطلع، والحة الطلع قرینة من والحة العین وقال ابن

حجر رحمہ اللہ تعالیٰ ومنی المرأة ماء ایض لا مثل یباح ماله رقیق

ولیس له والحة، وقال بعض الفقہاء ومنی المرأة اصغر رقیق وقد یبشی

فصل فرمایا

تعریف المذی: "هو ماء ایض رقیق لزوج یمخرج عند الملامحة او تذکر

التجماع او إرادة من غیر شهوة ولا خلق ولا یعقب فلور ورسا لا یحس

بحروجه وهو أغلب فی النساء من الرجال"

تعریف الودی: "هو ماء ایض کثیر یحیی بشبه المنی فی التخلالة ویخالقه

وکر سے بولی کے علاوہ عداۃ تین چیزیں خارج ہوتی ہیں۔

فی الکعبۃ ولا راحۃ لہ ویخرج عقیب النول (وقال یسئل النول) اذا کانت الطیعة مسککة وعند حمل شیء لقیل ویخرج فطروۃ او فطروین

سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی: یہاں یہ قول علی معلوم ۲۵۲ ہے۔ بخاری میں "انفرت رجلاً منسائی بعدا صلی ۲۵۲ کی ایک روایت میں ہے ساکن حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں ایک میں حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ یہ تمام روایات صحیح ہیں۔ مسلم بعدا صلی ۱۱۳۳ بخاری بعدا صلی ۲۵۲ اس کے علاوہ ۱۵۵۰ اور میں عبد اللہ بن سعد، سل بن صلیف، بطبرانی میں حضرت عثمان کو سائل قرار دیا گیا ہے۔ لیکن یہ تین روایات ضعیف ہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ ساجد تین روایات کا جواب دیتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ مسئلہ ان دو کے ذریعہ سے پوچھا تو جیسے سبب نقص، امور کی طرف ہوتی ہے امر کی طرف بھی ہوتی ہے (۲۵۲) تقدیر نووی شرح مسلم بعدا صلی ۱۱۳۳ (ارجح مذهب مزمع)

## باب فی المذی بصب الثوب

بکفیک ان لاخذ کفا من ماء فتصب بہ ثوبک

جمہور کے نزدیک "تصبیح من المذی غسل سے ہوتی ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مذی کی تسمیہ بخش پھینکے مارنے سے ہو جاتی ہے۔

وکیل جمہور بخاری میں "واغسل ذکوک" بعدا صلی ۱۱۳۳ بخاری بعدا صلی ۲۵۲ میں "واغسل ذکوک" والیں "ذکوک کا ذکر ہے جب ان کا غسل ضروری ہے تو قرب کی غسل کا حکم بھی ملتا ہے۔

وکیل احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: حدیث باب میں طرح کا لفظ ہے۔





الاروق عن شریک "شریک ضعیف ہے شہادت کی طاقت کر رہا ہے پھر شریک نے اسے محمد بن عبد الرحمن ابن ابی یحییٰ سے روایت کیا ہے۔ "فقال الدار قطنی وهو مبیہ المخطئ"

جواب (۴) یہ اثر موقوف بھی منقول ہے۔ لیکن ابن ابی شیبہ جلد ۸ صفحہ ۸۲ عبد الرزاق جلد ۱ صفحہ ۳ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ایک دوسرا اثر منقول ہے۔ "عن ابن عباس وحسب اللہ عنہما قال اذا احب الرجل فی ثوبه ثوباً فیه اثر الغسله وان لم یز فیه الا غلظت" اس سے معلوم ہوا کہ ابن کے نزدیک مٹی نہیں ہے۔

ابن کے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دونوں قولوں میں تطہیر اس طرح ممکن ہے۔ کہ مٹی کو ترک کے ذریعہ سے دور کیا جاسکتا ہے جب کہ وہ قلیظ اور خشک ہو اس لئے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ فرماں "واعطه غلظت ولو بآذخر" اگر مٹی دھو کر ہو تو غسل کرے۔ اس بات کی تائید حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر سے ہوتی ہے۔ "عن خالد بن ابی عرقہ قال سأل رجل عن عمرو بن الخطاب فقال ان غسلت ... فقل ان کان رطباً فامسح به وان کان یابساً فامسح به"۔ (ابن ابی شیبہ جلد ۸ صفحہ ۸۲)

دیکھیں ثالث: یہاں سے کہ ابن ابی شیبہ سے انبیاء علیہم السلام مٹی سے تیل یا پیدا ہوتی ہیں۔ ہم مٹی کو کس طرح غسل کر سکتے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے آقا اور نبیوں سے پیدا کیا ہذا ان کی اولاد بھی ظاہر حج سے پیدا ہوئی۔

جواب: نام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قیاس ان کی شان سے اچھا ہے۔ کیونکہ یہ امر متفق ہے کہ روایت کے بدل جانے سے نجس شیء ظاہر ہو جاتی ہے۔ لہذا مٹی اس "انہی لحم لم الی المحسن" تہذیب ہوئی۔ قلب روایت سے اس میں طہارت آئی۔

۱) مٹی جو کہ من آدم ہے اور دم بالحق نہیں ہے اس لحاظ سے بھی مٹی کو غسل کرنا





اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابھام احدنا وهو جب؟ قال نعم  
یہوذا ان شاء، موارث الظلمان صفحہ ۸۶ اس سے معلوم ہوا کہ یہودی ضروری  
نہیں۔

وہیں مذہب کاغنی ابابہ کی روایت ہے، "ولا یمن مائما کے الفاظ ہیں۔  
جو ابابہ کی روایت ہمارے خلاف نہیں کیونکہ احتیاب اور سیرت ابیہا ترک سے ثابت  
ہوتے ہیں مبنی علیہا ترک کا ذکر ہے۔

وہیں جمہور مذہب اول کے جواب میں اسی بیان اور صحیح ابن عمرہ والی روایت  
ہے۔

مسئلہ (۴) ترمذی جلد ۱ ص ۱۷۱ جلد ۲ ص ۱۷۱ عن عائشة قالت کان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم یلبغ وهو جب ولا یمن مائما۔

مسئلہ (۵) وہودی سے وہی نام ضرور ملتا ہے۔

مذہب اول: امام احمد و امام اسحاق کے نزدیک اقویٰ و ضرور ہوا ہے۔

مذہب ثانی: جمہور کے نزدیک وہودی سے ضرور اصلو و مراد ہے۔

دلیل مذہب اول: ترمذی جلد ۲ ص ۴۲ ان مرکا قس ہے انہوں نے قس رطلین  
آئیہ کر دیا تھا۔

دلیل جمہور: مسلم جلد ۳ ص ۱۱۱ عن عائشة وحی اللہ تعالیٰ علیہا کان  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان حیا غاروا ان یاکل او یشام تو حیا  
ووضوء و للصلوۃ نیز اللہ تعالیٰ جلد ۱ ص ۱۷۱ نیز اللہ تعالیٰ جلد ۱ ص ۱۷۱ عن عائشة  
وحی اللہ تعالیٰ علیہا مروی ہے، تو حیا ووضوء و للصلوۃ۔

## باب ما جاء فی مصافحة العجب

بجائز تہا است حکم سے جس کا تمام بدن پر کھیر نہیں ہوتا، فقال ابو یوسف

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَحِصَّةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاجْتُمِعَتِ الْأَمَّةُ عَلَى أَنَّ أَعْضَاءَ الْحَبِّ وَالْعَانَصِ وَالنَّصَاءِ  
وَعَرَّاهُمْ وَسُورَهُمْ طَاهِرٌ

**باب ما جاء في المرأة تری فی المنام مثل ما یری الرجل**  
نعم إذا هی رأت المنام: یہ مسئلہ باب فیمن یتخیل ویروی بلائیں کہ  
ہوگا اس باب پر اتفاق ہے کہ عورت پر "خروج ماء مشہوقہ" سے غسل واجب ہے  
اس لئے ضروری ہے کہ "خروج الماء إلى الفرج الخارج" ہو صرف لذت و  
افسوس ہونے کا کافی نہیں۔

حدیث باب ویکہ اس قسم کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کے اندر بھی  
مارہ منویہ ہوتا ہے جس کا خروج بھی ہوتا ہے۔

لیکن قدیم اور جدید علماء کا کہنا ہے کہ عورت کے اندر منی یا نطفہ نہیں ہوتا، اس  
لہذا اسے انزال کا مطلب صرف تحمیل لذت ہے، البتہ علماء اس بات کا اقرار کرتے  
ہیں کہ عورت میں ایک خاص قسم کی رطوبت ہوتی ہے اس سے ان دونوں باتوں میں  
تعارض معلوم ہوتا ہے، لیکن حقیقت کوئی تعارض نہیں، کیونکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ  
عورت کی بھی منی ہوتی ہے، البتہ وہ باہر نہیں نکلتی، بلکہ عموماً اس کا انزال رحم ہی کے اندر  
ہوتا ہے، البتہ کبھی کبھار یہ انزال باہر کی جانب ہو جاتا ہے، حدیث باب میں اس کی  
کہاں والی صورت کو بیان کیا گیا ہے جہاں علماء نے منی کی ہے اس کا مطلب یہ ہے  
کہ امرہ کا منی منی راجل نہیں ہوتی۔

قالت ام سلمة رضي الله تعالى عنها: روایت باب میں اس قول کی  
تاکید ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو قرار دیا گیا ہے جب کہ عورت میں حضرت عائشہ رضی  
اللہ تعالیٰ عنہا کو قرار دیا گیا ہے، خاصگی میں رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہن خبر رحمہ اللہ  
فرماتے ہیں کہ اس مجلس میں دونوں سوچو جس میں دونوں کے یہ بات کی تھی۔

قلت لہا: "فصحح النساء یا ام سلمہ" کا مطلب یہ ہے کہ تم نے اسکی بات پر جو کچھ مردوں کو دینا دیکھا کیونکہ یہ بات ان کی کثرت شیعہ پر دال ہے، حالانکہ مرد میں اسکی بات کو چھپاتی ہیں۔

ایک کمال: "باب لیمن یسقط" میں گزرا ہے کہ یہ سائل خود حضرت ام سلمہ سے کیا، کہ یہاں ام سلمہ پر اعتراض کیا مطلب؟

جو سیدہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وہ روایت جس میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو سائل قرار دیا گیا ہے، وہ عید اللہ بن عمر (راوی) کی وجہ سے ضعیف ہے۔ خود امام ترمذی فرماتے ہیں "وہ عبد اللہ بن عمر بن سعید من قبل حفظہ فی الحدیث" اس لئے قوی امکان ہے کہ وہاں بھی ساتھ ام سلمہ ہوں، جن کا نام ضعیف راوی کو یاد نہ رہا ہو، اس لئے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یاد کیونکہ یہ دونوں روایتیں مل مشابہ ہیں۔

## باب ما جاء فی التمیم للجنب اذا لم یجد الماء

"وإن لم یجد الماء غسوا یدین" عشرین کا جملہ باب کے موافق ہے بلکہ اس کا استدلال اس پر ہوتا ہے۔

مسئلہ (۱) حدیث معمر کے لئے اتفاق امت بخم کافی ہے۔  
مسئلہ (۲) حدیث اکبر کے لئے بھی باجماع امت بخم کافی ہے۔  
مسئلہ (۳) قرن اول میں اس مسئلہ میں تھوڑا اختلاف تھا کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے غسی کے لئے تخم کے عدم ہونا کا قول مروی ہے جبکہ بخاری جلد ۵ ص ۵ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

لیکن بخاری کی روایات سے ہی انکار جوع بھی ثابت ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوال پر فرمایا "لو لیک عما قولت"

مسلم جلد ۱ صفحہ ۲۸۱، "قال الفقهاء هذا وجوب" اسی طرح ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ سے فرمایا، "وہی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ رجوع عن قولہ فقل تسمی اذا لم یجد الماء۔ وظل صاحب البدائع، ان ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ رجوع عن قولہ "بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۵ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اگر ہم بھی کو حکم کی اجازت دے دیں تو وہ سردی سے بھی تخم بنی کر یا کریں گے اس سے معلوم ہوا کہ وہ کسی سبب کی وجہ سے حکم کا اعلان نہ فرماتے تھے۔ لیکن بعد میں انہوں نے اس کی اجازت بھی دے دی تھی، جس سے ادا لہ یجد الماء" بخاری تیسریں ہے اور مجمع الزوائد جلد ۱ صفحہ ۳۰۳، صراحتاً اس بارے میں روایت موجود ہے۔"

### باب فی المستحاضة

شریعت میں حیض اور استحاضہ کے مسائل بڑی اہمیت کے حامل ہیں۔ علماء نے اس پر مفصل کتابیں لکھی ہیں۔ اس موضوع پر سب سے تفصیلی بحث علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے۔ اس باب میں کئی مسائل ہیں۔

بحث (۱) "حائضہ طافطہ بہت ابھی حیضیں" علامہ بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ص ۱۰۵، ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۸۶ میں فرمایا کہ حائضہ سبلیۃ علیہ وسلم کے زمانہ میں جن عورتوں کے استحاضہ ہونے کا ذکر ہے وہ سب گمراہ عورتیں تھیں جن کے نام بھی ان معمرات نے رکھے ہیں۔

انہی امراء استحاضہ: اللہ تعالیٰ ہمیں انہیں سے لگا ہے جس کا معنی یہ ہوتا ہے جاتا ہے، "حاض الوادی"

اصلاح فقہ میں حیض کے معنی "دم یقتضیہ رحمہ امراء بالغۃ من غیر داء"

۱۔ بخاری ۴۸ میں بچے کی خوراک کے لئے یہ لکھا گیا ہے اور ایام رضاعت میں یہ دم  
بھل دیا جاتا ہے لیکن وجہ ہے کہ اکثر زمانہ رضاعت میں دم بغض نہیں آتا۔  
استحاضہ کی تعریف: "هو دم يسيل من العاقل او عاقله من امرأه لولد بها  
والعاقل (او عاقله) عرق حارج الرحم عند قضاة الحنفية" الحنفی نسخہ ۸، التہذیب  
جلد ۳ صفحہ ۸۹، مشہد المدجلہ صفحہ ۸، معارف السنن جلد ۱ صفحہ ۳۱۔

### انما ذالك عرق وليست بالحيضة

۱۔ نکالی: اس سے معلوم ہوا کہ دم استحاضہ رحم سے نہیں آتا، بلکہ ایک رگ کے پھٹ  
جانے سے آتا ہے۔ جو خارج رحم ہوتی ہے۔ جس کو عاقل کہا جاتا ہے لیکن اس پر  
تعلیل یہ ہے کہ تعدیم وجہ یہاں اس پر متفق ہیں کہ دم حیض و دم استحاضہ کا مخرج ایک  
ہے فرق صرف مدت کا ہے۔ مدت میں آنے والا دم بغض اور مدت کے بعد آنے  
والا دم، دم استحاضہ کہلاتا ہے "انكذلك قال الشافعي والي الله في المصنفين شرح  
الموطاء، لیکن حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کا مخرج الگ الگ ہے۔

۲۔ ابواب: سب سے بڑھ کر ابواب معارف السنن جلد ۱ صفحہ ۸۰ پر حضرت بنواری رحمہ اللہ  
قال نے دیا ہے۔ فرماتے ہیں اس حدیث میں اختصار ہے۔ تفصیل حدیث مشہد المد  
میں ہے "قال فالما ذالك ركبة من الشيطان او عرق القطع او داء عرض  
لها۔"

اس سے معلوم ہوا کہ استحاضہ کے کئی اسباب ہوتے ہیں۔

① اختلاج عرق سے اس وقت دم خارج سے نکلتا ہے۔

② کسی بیماری کی وجہ سے اس وقت دم رحم سے قی آتا ہے۔

اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اسباب میں سے صرف ایک سبب  
گویا فرمایا۔ فقہاء نے جو خارج رحم کہا ہے۔ وہ اختلاج عرق کی وجہ سے کہا ہے۔



”وَحِصَّةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ استغفار کے ذریعے شیطان سے طہارت کا ایک دروازہ کھل جاتا ہے۔ عورت کے لئے اپنی نماز اور طہارت کے مسائل سمجھنا اور ان پر عمل کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔

”فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعَى الصَّلَاةَ“ جب ایام شروع ہو جائیں نماز و روزہ بچھوڑ دے۔ جب ایام ختم ہو جائیں تو غسل کر کے نماز شروع کر دے۔

چند اہم مسائل ان مسائل کی بنیاد ہیں

مذہب اول:

مسئلہ (۱): فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک حیض کی اقل مدت کی کوئی تحدید نہیں۔ ”بِحَدِّ قَوْلِ مَالِكٍ وَحِصَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِ“

مذہب ثانی: جمہور کے نزدیک دم حیض کی اقل مدت کی تحدید مقرر ہے۔

مسئلہ (۲): امام شافعی و احمد کے نزدیک اقل مدت ایک دن اور ایک رات ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: امام ابو یوسف کے نزدیک یومان و اکثر الیم الثالث۔

طرفین کے نزدیک: ”كَلَامَةُ إِيَّامٍ وَلِإِلَهِهَا“ بِدَلَالَةِ لَابِنِ رَحْمَدٍ جُلْد ۱ صَفْحَة

(۳۸)

مسئلہ (۳): حیض کی اکثر مدت میں بھی اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: امام ابو حنیفہ کے نزدیک دس دن اور دس رات ہے۔

(بدایۃ النسیء رحمہ اللہ ص ۱۸)

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چار دن و رات ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ستر دن ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: کی تین ہفتہ ہیں ہر ایک کے ساتھ ایک۔

مسئلہ (۳۳): اولیٰ ظہر میں بھی اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اقل حدت ظہر پندرہ دن ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: امام مالک کے نزدیک کوئی محدود نہیں، ایک روایت میں پانچ دن کی، تیسری روایت میں دن کی، چوتھی روایت پندرہ دن کی ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پندرہ دن، ایک روایت میں تیرہ دن ہے۔

وسیل استئناف و شواہق: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کی روایات ہیں۔

وسیل شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: تھمیں اخیر جلد ۱ صفحہ ۱۲۳ پر ہے مسکت احلہ کی شرط عہدہا لا تصلیٰ۔

جواب (۱): یہ روایت وسیل بنے کے قابل نہیں "قال ابن الجوزی، هذا حديث لا يعرف، وقال البيهقي، لم نجده، وقال النووي، حديث باطل لا يعرف"۔

جواب (۲): خطر کا معنی اگر نصف ہوتا ہے تو اس کا معنی مطلق حصہ بھی ہوتا ہے بلکہ گنت ربع، خمس بھی مراد ہوتا ہے۔ "قال علاء الدین"۔

جواب (۳): تقسیم کسی مال میں درست نہیں۔ کیونکہ قبل البلوغ اور بعد الایام کسی کو بھی دم حیض نہیں آتا، پھر نصف نصف کی تقسیم کس طرح درست ہوگی۔

مسئلہ (۵): دم حیض کے دوران میں استنکاف ہے۔

قال صاحب الہدایۃ، الوالد حیض ص۳۱ (۱) سواد (۲) حرۃ (۳) مفردہ (۴) کدۃ (۵) منفرۃ (۶) حقی۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایام حیض ہیں جس رنگ کا بھی خون آئے وہ حیض ہے سوائے ماہائیش کے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک عیض سرخ، سیاہ، دھبہ کا خون نہیں ہے۔  
باقی استخاضہ ہے۔ ”وہکذا قال احمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔“

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک سرخ، سیاہ، دھبہ کا خون عیض کے ہوا میں  
ہے۔

وکیل احناف: مؤمنین میں مہسوار، بخاری میں تحیقا، ”عن عائشة وحی اللہ  
لعلی عنہا ام المؤمنین انہا قالت کان النساء یعثرن الی عائشة بالدرجۃ  
فیہا الکرم سلف فیہ الصغیرۃ من دم الحیض یسألہا عن الصلوۃ فتقول لہن  
لا تعجلن حتی یرین القصة النساء یرید بذلك الظہور من المحضۃ بخاری  
جلد ۱ صفحہ ۱۰۰“ ہکذا فی ابن ابی شیبہ، وعبد الوہاب۔“

مسئلہ ۹: احناف کے نزدیک ”تخمیر“ کی تین قسمیں ہیں ① مہتہ ② معقوہ ③  
تخمیر۔

① مہتہ: ”مہتہ“ وہ عورت ہے جس کو زندگی میں کوئی مرد نہ چھو، نہ بچہ نہ لڑکا،  
نہ جانسی نہ بیاہی ہو لیکن کہ وہ باقی دم استخاضہ کے ساتھ ”دلی“۔“

② معقوہ: ”وہ ہے جس کو ابتدا میں عیض درست آتا تھا پھر کچھ عرصے کے بعد دم  
استخاضہ شروع ہو گیا۔“

③ تخمیر: ”وہ ہے جو پہلے معقوہ تھی، پھر دم استخاضہ ہو گیا لیکن وہ اپنی سابقہ حالت  
بہل گئی تخمیر کو نہ سیدہ امسال مہلہ مگی کہتے ہیں۔“

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تخمیر کی تین قسمیں ہیں۔

① تخمیر وہا احد: جس کو ایام عیض کے الٹا پڑنے ہوں کہ وہ پانچ تھے یا چھ تھے  
سات تھے دلیرہ۔

② تخمیر وہا لوقت: ”جس کو عیض کا وقت یاد نہ ہو کہ وہ شروع ہونے میں آتا تھا  
وسط شہر میں آتا تھا یا آخر شہر میں تھا۔“

۳۔ "تیمیر و کیمیا" جس کو نہ بعدِ یازدہ اور نہ وقتِ یازدہ۔

مہندر آؤ کا حکم: "مہندر آؤ کا حکم یہ ہے کہ وہ پہلے اس دن بیض شمار کرے گی پھر رتہ میں اس غسل کر کے تیار ہو جائے، کھانگی، شیشیوں کے بعد پھر ایامِ بیض شمار کرے گی۔"  
مہندر آؤ کا حکم: مہندر آؤ کا حکم یہ ہے کہ اگر ایامِ عادت پورے ہونے کے بعد بھی دمِ باری رہا تو اس دن پورے ہونے کا انتظار کریں گے اگر وہ اس دن سے پہلے دمِ باری ہو گیا تو یہ سارا دن بیض شمار ہوگا اور ہم سمجھیں گے کہ عادت چلی گئی چنانچہ ان ایامِ زائدہ کی نماز اور غسل واجب نہ ہوگی لیکن اگر اس دن کے بعد بھی دم چلی، یا تو ایامِ عادت کے بعد سارا دن عادتِ شمار ہوگا اور ایامِ عادت کے بعد بقیہ ایام کی نماز واجب القضاء ہوگی۔ "حدیث باب فاذا قبلت الحيضة فادعي الصلوة واداء الفوت فامسلي على الدم وعلی" کا یہی مطلب ہے اور آئندہ باب کی تصدیق الصلوة ایامِ الفیاضہ کی صورت میں ہے۔ "البح" سے بھی اسی بات کی وضاحت ملتی ہے۔

مہندر آؤ کا حکم: "مہندر آؤ کا حکم یہ ہے کہ اگر ایامِ عادت پورے ہونے کے بعد بھی دمِ باری رہا تو اس دن پورے ہونے کا انتظار کریں گے اگر وہ اس دن سے پہلے دمِ باری ہو گیا تو یہ سارا دن بیض شمار ہوگا اور ہم سمجھیں گے کہ عادت چلی گئی چنانچہ ان ایامِ زائدہ کی نماز اور غسل واجب نہ ہوگی لیکن اگر اس دن کے بعد بھی دم چلی، یا تو ایامِ عادت کے بعد سارا دن عادتِ شمار ہوگا اور ایامِ عادت کے بعد بقیہ ایام کی نماز واجب القضاء ہوگی۔"

مہندر آؤ کا حکم: "مہندر آؤ کا حکم یہ ہے کہ اگر ایامِ عادت پورے ہونے کے بعد بھی دمِ باری رہا تو اس دن پورے ہونے کا انتظار کریں گے اگر وہ اس دن سے پہلے دمِ باری ہو گیا تو یہ سارا دن بیض شمار ہوگا اور ہم سمجھیں گے کہ عادت چلی گئی چنانچہ ان ایامِ زائدہ کی نماز اور غسل واجب نہ ہوگی لیکن اگر اس دن کے بعد بھی دم چلی، یا تو ایامِ عادت کے بعد سارا دن عادتِ شمار ہوگا اور ایامِ عادت کے بعد بقیہ ایام کی نماز واجب القضاء ہوگی۔"

### آئندہ ایام کے ہاں مہندر آؤ کا حکم

احناف کے نزدیک تیمیر یا انوار کا کوئی اعتبار نہیں صرف عادت کا اعتبار ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک صرف تیمیر معتبر ہے عادت کا اعتبار۔"

نہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و الحمد رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک اگر عبادت ہو تو اس کا بھی اعتبار ہے۔ اگر صرف تیز ہو تو وہ بھی مستحضر ہے۔ اگر کسی محبت میں دونوں باتیں جمع ہوں تو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تیز مقدم ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عبادت مقدم ہوگی۔"

آئمہ ثلاثہ کے نزدیک تیز کا مؤید اور مقبولہ، حمید و سب کے حق میں اعتبار ہے۔  
 وکیل آئمہ ثلاثہ: "عن فاطمة بنت حیس، انھا کانت تسمعھا فی فقال لھا  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان دم الحیض فانه دم اسود یعرف لانا  
 کان ذالک فامسکی عن الصلوة، فلانا کان الآخر یوحی و صلی اللہ علیہ وسلم  
 استدال "فانه دم اسود یعرف" کے الفاظ ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگ  
 سے دم حیض کا پتہ چل سکتا ہے۔

جواب: یہ رائے سداً محکم فی ہے کیونکہ (۱) امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابن ابی  
 نعیم نے اس کو ایک مرتبہ اپنی کتاب سے دیکھ کر سنایا، اس وقت یہ روایت قاضی رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہا جنت الیٰ نعیم سے روایت کی، دوسری مرتبہ اپنے عاتق سے سنایا اس  
 وقت یہ حضرت یاکثر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت تھی۔

قال ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ: "حدیث کو علامہ ابن اسیر نو ما بیان کرتے ہیں اور  
 صحیحہ موقوف۔"

لہذا یہ حدیث معترب ہے امام بیہقی نے بھی اس اضطراب کی طرف اشارہ کیا  
 ہے "قال ابن ابی حاتم الا بیہقی من ابی قتال ہو منکور۔ قال المناذری  
 عن ابی القطان قال ہو فی رای منقطع"

وکیل احراق (۱): "مطمین اور بخاری کے حوالے سے گزر چکی، لفظاً لا  
 تعجلن حتیٰ توبن القصة البیضاء"

وہیکل (۴) : بقاوی میں "عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان فاطمة بنت امي حش سالت النبي صلى الله عليه وسلم قالت اني استحاض فلا أحیض فادع الصلوة فقال لا ان ذالك عوف ولكن دعی الصلوة فلو الايام التي كنت تحيض فيها لم تغسلي وغسلي" اس میں اتنا قدر اس بات پر دل ہے کہ حیاہ ایم کی مقدار کا ہے۔

وہیکل (۵) : ابوداؤد میں ام سرر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنظر عدة النبالی والایام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل ان یصیها الذي اصابها فلتترك الصلوة فلو ذالك من الشهر الخ" وہیکل (۶) : ابوداؤد میں "فامرنا ان نغفد الايام التي كانت تغفد ثم نغسل"

وہیکل (۷) : ترمذی میں آئندہ باب میں "مدع الصلوة ایام غزائها التي كنت تحيض الخ"

وہیکل (۸) : ابوداؤد میں "فلتغفد بقدر ذالك من الايام الخ" وہیکل (۹) : ابن کثیر میں "صحی لا یومن الا بالیاض حالصاً" متحیرہ کا حکم : اگر عورت کے نزدیک متحیرہ اگر مینہ ہو تو وہ ان کے بارے میں اور متحیرہ میں فرق کرے۔

اس مسئلہ کی تفصیل غوثی نے شرح اہدب میں اور ابن نجیم نے الفہم الرافعی میں درج کی ہے۔

"متحیرہ کا حکم یہ ہے کہ وہ جاری کسے کہ اس کو ایام عادت یاد آجائیں یا کسی جانب صحن غالب قائم ہو جائے تو وہ اس کے مطابق معتقد کی طرح غسل کسے کہ صحن غالب نہ ہو بلکہ غلبہ ہو اس کی انکی صورتیں ہیں۔"

ابن ایام کے بارے میں متحیرہ کو یقین ہو جائے کہ یہ ایام نہیں ہیں ان میں غبار

پھوڑا دے اور جن ایام میں طہر کا یقین ہو جائے تو ہمسوا "الکلی صلوٰۃ" کرے اور جن ایام میں شک ہو کہ یہ ایام حیض ہیں یا ایام طہر یا دخول فی حیض ان میں "توضو لکلی صلوٰۃ" کرے جب تک شک باقی رہے جب تک ہو کہ یہ ایام طہر ہیں یا ایام حیض یا "الخروج من الحيض" ان میں غسل "الکلی صلوٰۃ" کرے جب تک "الخروج من الحيض" کا شک باقی رہے۔

متحیر و بالعدو یہ ہے وہ اپنے حیض کے ابتدائی تارخ سے تین دن تک نہاد ترک کر لے کیونکہ ان ایام کا یقین ہے کہ وہ ایام حیض ہیں اس کے بعد سات دن غسل "الکلی صلوٰۃ" کرے کیونکہ اب ہر دن میں انقطاع حیض کا احتمال ہے اس کے بعد حیض کی تکلیف تارخ تک وضوء "الکلی صلوٰۃ" کرے کیونکہ ان ایام میں وہ یقینی طور پر ظاہر ہے۔

### متحیر و بالزمان کا حکم

وہ جسے کسی ابتداء اپنے ایام عادت چاہے ہوئے تک "وضوء لکلی صلوٰۃ" کرے گی (ابتداء سے مراد وہ دن ہے جس دن وہ مسترد تھا) مثلاً ایک عورت کی عادت سات دن تھی تو صبح کی پہلی عادت سے لے کر ساتویں دن تک "وضوء لکلی صلوٰۃ" کرے گی کیونکہ اسے ظاہر و باطناً یہ ہونے میں شک ہے اس کے بعد تیس دن غسل "الکلی صلوٰۃ" کرے گی کیونکہ ان میں ہر دن "الخروج من الحيض" کا احتمال ہے۔

### متحیر و بالعدد الزمان کا حکم

یہ ہے کہ وہ ہر صبح کے پہلے تین دن وضوء "الکلی صلوٰۃ" کرے گی اور باقی دن تک غسل "الکلی صلوٰۃ" کرے گی کیونکہ ان تمام دنوں میں "الخروج من الحيض" کا احتمال ہے۔

"امام ربیع میں متحیر کے لئے تین قسم کے احکام وارد ہیں۔"

غسل لكل صلوة: "یہ تمام اہم احادیث اللہ تعالیٰ اسحاقی کا مذہب ہے۔"  
 جواب ①: "یہ روایت شاذ ہے کیونکہ امام زہری سے دوسرے شاکر اس کو نقل نہیں  
 کرتے۔ بلکہ وہ غلط تصویبات کرتے ہیں۔"

جواب ④: "مکمل نسخہ"  
 جواب ⑤: "یہ امام حبیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنا اختراع ہے۔"  
 جواب ⑥: "یہ امرۃ امرو رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے لیکن امام حبیہ اپنی ہے۔"  
 جواب ⑦: "یہ امر با احادیث قاضی بروایت کے لئے۔"

① جمع بین الصلوٰتین بغسل  
 جواب: امام نووی فرماتے ہیں یہ حکم بھی "وضوء لكل صلوة" کی حدیث سے  
 مستخرج ہے۔

جواب: یہ محمول ہے معاذ پر لیکن فقہان یہ حکم بھی اسی تہجد کے لئے ہے جس کے لئے  
 غسل لكل صلوة تھا پھر مشقت سے بچنے کے لئے غسل لكل صلوة کا  
 حکم نہ پایا۔

ان الرجال ان عورت کو دن میں تین مرتبہ غسل کرنا پڑے گا۔

① کمر اور غصہ کے لئے۔

② مغرب اور صبح کے لئے۔

③ نحر کے لئے۔

④ "وضوء لكل صلوة"

باب ما جاء ان المستحاضة تنوضا لكل صلوة

"وتنوضا عند كل صلوة": "یہ حکم صرف مستحاضہ کے لئے تمام مفسرین نے لکھا  
 ہے کہ مستحاضہ حدیث میں مذکور ہے اور پھر روایت کی بغیر قیاس حدیث کے پڑھے۔"

بسم اللہ الرحمن الرحیم



پر کتابت ہوں۔

”وہوہ لکلی صلوتا“ کی تخریج میں اختلاف ہے۔

مذہب اول: شیخ ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابوہریرہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک وضو سے صرف فرض پڑھے جاسکتے ہیں تو اہل کے لئے پھر سن کے لئے الگ الگ وضو کرنا ہوگا یہ حضرات ”لکلی صلوتا“ کے ظاہری الفاظ سے استدلال کرتے ہیں۔  
مذہب دوم: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ”وہوہ لکلی صلوتا“ مع ”وابعھا“ ہے یعنی فرض، سن، اہل اس کے بعد اگر کوئی حالت یا قضا نماز پڑھنا چاہے تو الگ سے پھر وضو کرے۔

مذہب سوم: احناف کے نزدیک وضو نماز کے آخری وقت تک باقی رہتا ہے یہ حضرات ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں کھڑا ہوا لکلی صلوتا کے الفاظ ہیں۔ (کتاب ”شہادۃ“ شرح الحموی)  
اس کے علاوہ عرف اور قیاس بھی ہمارا حامی ہے۔

## باب فی المستحاضۃ انہا تجتمع بین الصلوٰتین

### بغسل واحد

”باب سے حوصلہ مسئلہ پر کھام کر دینا ہے۔“

”سأمرک بالعمومین“ حضرات متذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہا کو دو باتوں میں اکتفا دیا ان میں دوسری بات تو واضح ہے حقیقی علیہ سے لیکن ”جمع بین الصلوٰتین بغسل واحد“

لیکن پہلی بات ابھی طرح حدیث میں واضح نہیں اس لئے شارحین کا اس میں اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”کتاب“ میں فرماتے ہیں ”امر علی“ غسل لکلی

صلوۃ ہے آپ نے فرمایا اصل تو تمہارے لئے یہی حکم ہے لیکن کثرت کے لئے  
حسن صلواتیں کر لیا کرو۔

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وہ امر عاقل و حوہ لکل صلوۃ ہے  
تہا۔ اے لئے اصل حکم تو حضور کا ہے لیکن اگر جمع تین الصلواتیں بغسل و احدہ اگر  
لو تو بہتر ہے۔ (معارف السنن جلد ۱ صفحہ ۴۳)

### باب ما جاء في الحائض انہا لا تقضي الصلوۃ

بلاسنہ و علی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں حائضہ کے حق میں نماز و صلوات کا قضاء  
مومن و عدم قضاء صلوات پر ایمان ہے۔ صرف غلواری کا اختلاف ہے کیونکہ وہ سات کے  
حکم ہونے کا آثار نہیں کرتے ہیں جنہیں میں غلواری کا ترک صلوات پر بھی صلوات کا  
ثواب ملے گا جیسے کہ بخاری جلد ۱ ص ۴۰۰ لیکن بعض کے نزدیک نہیں ملے گا۔

(سنن جلد ۱ ص ۴۰۰)

### باب ما جاء في الحب والحائض انہما لا یقرآن القرآن

مسئلہ (۱) حائضہ و رخصتی کے لئے ہاتھ باندھنا و ذکر و تسبیح و تہلیل جائز ہے۔

مسئلہ (۲) عادات قرآن کے بارے میں اختلاف ہے۔

حدیب اول: ۲ از روایت، مسجد کے نزدیک عادات جائز نہیں۔

حدیب ثانی: امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ و ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے  
از ایک قسمی حائضہ عادات کر سکتے ہیں۔

حدیب ثالث: امام مالک کی اس میں وہ روایتیں ہیں۔ (الامام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ)

مسئلہ (۳) عادات قرآن کے بارے میں اختلاف ہے۔ (امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ)

حدیب اول کی دلیل: حدیث باب ہے جو باقی واضح ہے نیز مشکوٰۃ ص ۴۰۰،  
سنن جلد ۱ ص ۴۰۰، سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۴۰۰، سنن ابی یوسف جلد ۱ ص ۴۰۰،





ایک اور میں القاضیوں میں اللہ مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بینہ  
لی من امرائی وہی حائض قال لك ما لوق الا زار

وہیں (۴) : ترمذی میں آپ کا حکم اللہ — الخ

وہیں مذہب ثانی: مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۳۶ پر ہے "صنعوا بكل شيء الا الكباح"  
(ابن ماجہ)

جواب: حائض و حرمت کے موقع پر حائض حرمت کو ترجیح دیتی ہے۔  
نوٹ: یہ شرطیں کی قرآن مجید میں مذکور کرتے اور یہود کا قرآن مجید میں  
حرمت کو ترجیح دے دینے اس کے ساتھ سے کچھ نہ سمجھتے تھے، یہاں سے۔

## باب ماجاء في الحائض تتناول

### الشيء من المسجد

مسئلہ (۱) : اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حائض مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ ہاں باوجود  
یا سر کا داخل کرنا دخول نہیں کہلاتا، اس لئے وہاں اتفاق جائز ہے، "قال لي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يا وليي الحيرة من المسجد" قاضی عیاض رحمہ اللہ قبول  
فرماتے ہیں میں مسجد کا تعلق قال کے ساتھ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتب  
اختلاف میں مسجد سے آواز دے کر کہا اس کی تائید بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۱ والی روایت سے  
ہوتی ہے۔ لیکن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم مکان فی المسجد فقال يا عائشة رضي الله عنها يا وليي الحيرة  
فقلت اني حائض فقال حيثنك لست في بدلك" کذا فی المسلم جلد ۱  
صفحہ ۶۵۳۔ "یوم توفی رسول اللہ تعالیٰ نے اسی کو پسند کیا ہے۔

لیکن امام ترمذی، ابی داؤد و دیگر محدثین میں مسجد کا تعلق عیاض سے ہے  
ہیں۔ (واللہ اعلم)

## باب ماجاء فی کراهیۃ اتیان الحائض

مسئلہ (۱) : "من امی حائضاً" الخ۔ اس پر تفصیلی کلام کتاب بہار عبادۃ الحائض میں گزر چکا۔

مسئلہ (۲) : "او امرأۃ فی حیوہا" امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اتیان فی وہیہ کے معنی کی وضاحت پر اجماع نقل کیا ہے۔

لیکن صاحب ہدایہ نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے (جو بخاری کتاب النیاسہ جلد ۱ صفحہ ۶۳۹ میں ہے) اس کی علت نقل کر کے فرمایا، یہ قول غیر مستحکم ہے کیونکہ یہ اس قلمی کے خلاف ہے، پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس سے رجوع کرتے ہیں، مولوی دہلوی، ابن جریر سے اسے صحیح نقل کیا ہے کہ حضرت سعید بن زیاد نے ابن عمر سے سوال کیا "یا ابی عبد اللہ! انما نشعری الجوارحی فاحمض نحیضاً، فقال وما التحمض؟ قال الذیور، فقال ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ یصلی ذالک مؤمن او مسلم" اس میں حرمت کی مبراحت ہے لیکن لیسر قلدین اس سے اتیان فی العدم کے قائل ہیں، مترجم بخاری احیاء الزمان ج ۱ صفحہ ۱۰۰

مسئلہ (۳) : "او کحیضاً" کا ان اس کو کہتے ہیں جو آنکھ کی خبریں بیان کرتے اور کحیضاً و حرم پر ہے۔ (۱) کسی۔ (۲) طبعی۔

فتاویٰ کے نزدیک نہایت کی باتوں میں حرم ہیں۔ جو تفصیل چاہا جائے ہے فتاویٰ حرمہ، ابن قلدین صفحہ ۱۰۰ ج ۱۰۲۔

## باب ماجاء فی الکفارة فی ذلک

"کفارتی بصل صبار" اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ اتیان الحائض کی وجہ سے کفارہ واجب ہے یا نہیں۔

تہذیبِ اول: امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ، ابوہامی رحمہ اللہ تعالیٰ  
لکھ کر ایک صدقہ واجب ہے تو یہ آخر صدقہ قبولی نہیں۔

تدوین کا نام خودی کے اصول پر صدقہ و احباب کے یہ روایت منسوخ ہے۔ مستحق و اس  
روایت سے۔ بلکہ امام خودی کے اصول پر صدقہ و احباب کے یہ روایت منسوخ ہے۔ مستحق و اس  
عرف و احباب کے یہ روایت منسوخ ہے۔ مستحق و اس

دکتر ابرق جہاںگیر، ریگینی جیل، ملوہ، رائے واہی، منوہر، جیل، ملوہ

باب ما جاء في غل دم الحيض من الثوب

حيه تم اقرصه بالساء

مسئلہ ① آدم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونے میں اتفاق ہے۔ اسی طرح دم میں بھی اتفاق ہے۔  
اختلاف قدر میں ہے۔

فردیہ اول: امام احمد حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہم مکمل و کامل ہیں یعنی اس کے ساتھ نماز پڑھنے سے نماز اوراد ہو جائے گی البتہ ہم غیر واجب اصل

۴۔ سب عانی: وہ شخص جسے دراصل تعالیٰ کے نزدیک قلیل و کثیر میں کوئی فرق نہیں تھی ایک قدرہ بھی نہیں ہے اس کے ہوتے ہوئے تمنا نہ ہوگی۔  
مسئلہ (۲) انیسویں قلیل و کثیر میں اختلاف ہے۔

مسئلہ (۴) تجسیم قلیل و کثیر میں اختلاف ہے۔

مسئلہ (۲) - یمن میں کسی اور شہر کی اصلاحات سے۔  
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک وہ ہم سے کم ہوتا۔ غسل مستحب ہے اور  
مکروہ تحرکی ہے، ہر اہم یا اس سے زیادہ پر غسل واجب ہے اور نماز مکروہ تحرکی ہے۔  
ابن ابی شیبہ

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی نعمت مابین میں ① قہر ② کبر انکس  
میں سے کسی ایک کا اعتبار ہے۔

## باب عاجاء فی کم تمکث النفساء

كانت النفساء — الخ: من الكلف، الكلف ان چھوٹے داغوں کو کہتے ہیں جو چہرے پر غسل نہ کرنے کی وجہ سے پڑ جاتے ہیں یہ سیاہ و سرخ داغیاں ہوتے ہیں ان کو مسالہ کو یہاں لکھتے ہیں۔

میک اپ: اس سے معلوم ہوا کہ عورت اپنے چہرے کو خوبصورت بنانے کے لئے کلف اور سیاہ استعمال کر سکتی ہے۔ لیکن یہ میک اپ صرف اپنے خاوند کے لئے ہو اور اس کے سامنے نہ کیا جائے۔

مسئلہ (۱) اس پر اجماع ہے کہ نفاس کی آٹھ مدت مقرر نہیں البتہ اکثر مدت میں الکلف ہے۔

حدیث پہ اولیٰ: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و شیخین ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ و ابن المبارک رحمہ اللہ تعالیٰ، احمد و حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اکثر مدت پانچ دن ہے۔  
”ہکذا روایہ مالک و حنفی رحمہ اللہ علیہ و الشافعی رحمہ اللہ علیہ“

حدیث ثانی: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پچاس دن ہے۔ ”کذا قال حسن بصری“

حدیث ثالث: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ساٹھ دن ہے۔ ”ورویہ عن مالک و ہکذا قال شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ و عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ تعالیٰ“

## باب عاجاء فی الرجل یطوف علی نسائه یغسل واحد

كان یطوف علی نسائه فی غسل واحد  
اس پر اتفاق ہے کہ بھائی کے درمیان غسل ضروری نہیں آپ سنی احمد علیہ السلام



کافی محل بیان ہوا کے لئے تھا۔

ورد عام ۴۴۰ مول ایضاً جلد ۲ صفحہ ۴ پر موجود ہے ۴۴۱ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلاف ذات یوم علی لسانہ یحصل عند ہذا وعند ہذا قال قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا تجعلہ غسلاً واحداً فقال ہذا ازکی واعلیٰ واعظی ۴۴۲ نے مضمون ہوا کہ ہر بار غسل کرنا افضل ہے۔

الاجمال اس پر ایک اشکال یہ ہے کہ یہ ترتیب التسمیٰ بین الموضات کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔

جواب ① یہ باری الہی کی اجازت سے تھا۔ (نور الابرار جلد ۲ صفحہ ۴۴۱)

جواب ② یہ سفر کے حصول بعد کا واقعہ ہے جب کہ تقسیم شروع نہیں ہوئی تھی۔

جواب ③ یہاں جواب تقسیم سے پہلے کا واقعہ ہے۔

جواب ④ اس سے پھر جواب حضرت ابو صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ واقعہ صرف وہاں پیش آیا۔

① حجۃ الوداع کے موقع پر احرام باندھنے سے پہلے۔

② خلاف زیارت کے بعد۔

احرام باندھنے سے پہلے تکبیر و حیثیت سے فارغ ہونا سنت ہے خلاف زیارت سے فارغ ہو کر کامل طہال ہونا بھی سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ ساری الذرائع ساقط تھیں اس لئے ان دونوں موقعوں پر سب سے ملا بہتر تھا۔

آپ کی الذرائع ساقط تھیں۔

قبول اول: زیارۃ تھیں، بخاری جلد ۴ صفحہ ۴۴۱، فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، معارف السنن

جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، جامع الترمذی جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، مستدرک جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، جلد ۳ صفحہ ۴۴۱

صفحہ ۴۴۱، ہی جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، زاد المعاد جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، حرقۃ

جلد ۲ صفحہ ۴۴۱، آئینی ریہ صفحہ ۴۴۱، نیل الاوار جلد ۲ صفحہ ۴۴۱۔



مسئلہ ①: حجم میں اتنی ضرورتیں ہیں۔ ۲۔

حدیب اول: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، جمہور کے نزدیک حجم کی دو ضرورتیں ہیں ایک چھ سے لے کر دوسری پانچ سے لے کر۔

حدیب ثانی: امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ و اہل حق رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک ضرورت ہے چھ اور پانچ کے لئے ”وہکذا رواجہ عن مالک رحمۃ اللہ علیہ“  
مسئلہ ②: جمہور کے نزدیک حجم میں دوسری ضرورت کا پانچ کے لئے اور مسک کے لئے فرق نہیں نکلتا ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک پانچ کا مسک کا حکم تک ہے۔  
دلیل احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: امام احمد کی دلیل وہاں مسئلوں میں حدیب واجب ہے اس میں کھینچا کی صراحت ہے جس کا اطلاق صرف ”فہین تک“ ہوتا ہے۔

از تہذیب جلد ۱ صفحہ ۱۰۸ طحاوی جلد ۱ صفحہ ۱۰۸ مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۰۸

جواب: یہاں روایت مختصر ہے۔ بخاری و مسلم میں اس کی تفصیل ہے کہ حضرت زید بن اسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہوا اقلیت کی بناء پر حالت جنابت میں زمین پر اوست لکالی اس کی اطلاع باب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”انما کان یکتبک ان تضرب بیدک الاوصی لم یضرب ثم لم یضرب بعد وجعلک“ اس حدیث کا سیاق و سباق بتا رہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں ہوا حجم تعظیم دینا مقصود تھا بلکہ معروف طریقے کی طرف اشارہ مقصود تھا جس طرح اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی کے قبض کے ہوا کے بارے میں ذکر ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”انما الا فایض علی راسک“ لکلا و اشار بیدک کلہما“ اس کا یہ مطلب ہو گا کہ جس کی طرف اشارہ ہوا کوئی نہ لگا۔ معروف طریقہ بتا دینا مقصود تھا۔

یہ روایت (۲۰) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

یہ روایت (۲۱) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

یہ روایت (۲۲) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

یہ روایت (۲۳) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

یہ روایت (۲۴) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

یہ روایت (۲۵) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

یہ روایت (۲۶) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

یہ روایت (۲۷) مسند علی بن ابی طالب میں ہے۔ اس میں ایک حدیث ہے کہ "ابن ابی طالب نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ اپنے والد کو دیکھتا ہے۔" (ابن ماجہ)

نقیب بعض ساتھیوں نے لکھا ہے۔

فقال السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما: فقوت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من كقطع يد السارق في قيس کیا کاس کا ہوا زمین تک کٹا ہے ہوا مسیح بھی زمین تک ہوگا یہ قیس مع الفارق ہے کیونکہ عبادت کو عبادت یہ قیس کہہ بہتر ہے نہ کہ خود ہے۔

جواب ①: لہجہ نے اس کو مثنوی تیم کو مثنوی پر قیس کیا ہے کیونکہ تیم مثنوی کا طریق ہے۔

جواب ④: لفظ ہمارے ہاں پر بھی بولا جاتا ہے اور عام اصطلاح میں مثنوی تک بولا جاتا ہے۔

## باب ..... بلا ترجمہ

بعض نسخوں میں باب کا عنوان یہ ہے۔

## باب ما جاء في الرجل يقرأ القرآن على كل

### حال عالم يكن جنياً

”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرنا القرآن على كل حال عالم يكن جنياً“

یہ حدیث بھی جمہور کی دلیل ہے اور امام بخاری کے خلاف حجت ہے کہ مثنوی قرأت قرآن نہیں کر سکتا، اس کی تفصیل ”باب ما جاء في الحب والخالص لا يقران القرآن“ میں کر رہی تھی۔

ولا يقرأ في المصحف الا وهو ظاهر:  
جمہور کے نزدیک: ”من مصحف کے لئے شہادت شرط ہے۔“

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ٹھیک ہے۔

وہابی جمہور: حضرت عمرو بن لہم کی مرقع روایت ہے "لا یصل القرآن الا طہور، رواۃ ابن حبان وحاکم، وعبدالرزاق وبقول الوہابی ہکذا عن عثمان وحسب اللہ عنہ وثوبان وحسب اللہ عنہ وحاکم بن حزم"۔

## باب ماجاء فی البول یصیب الارض

دجل اعرابی فی المسجد: ابن ربیعہ کے نام کے بارے میں اختلاف

① قرع بن عابس۔

② عیینہ بن حصین۔

③ زاذان بن عرقہ۔

④ زاذان بن عرقہ۔

آخری قول (ج) ہے۔ (ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ)

تھوڑے عرصے میں سجدہ میں نماز کے بارے میں اختلاف ہے۔

غریب اولیٰ: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہ صرف پانی پینے سے ہوتا ہے۔

(ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ)

غریب ثانی: امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پانی پینے کے علاوہ غریب اولیٰ

ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پانی پینے کے علاوہ غریب اولیٰ

اسکے غریب اولیٰ حدیث، باب ہے۔

جواب: اس حدیث میں پاکیزگی کے ایک ہر طریق کو بیان کیا ہے اس سے یہ لازم

نہیں آج کر کوئی دوسرا طریقہ ظہری جائز نہیں۔

وکیل مذہب ثانی: (ابواب جلد ۱ صفحہ ۵۵ میں) ”عن ابن عمر — بیعت فی المسجد فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکنت فی شاماً علیاً وکانت الکلاب تبول والغیل والنیل فی المسجد فلم یکنوا یؤمّون شیعاً من ذلک“

وکیل (۲): ابن ابی شیبہ میں امام جعفر صادق کا اثر ہے ”قال ذکوة الارض یسها“

وکیل (۳): ابن ابی شیبہ و مسند عبد الرزاق میں کئی اثر منقول ہیں ”۱۵۱ حلت الارض قلہ ذکرت“ ”ایک جگہ“ ”حطوف الارض طہورھا“

## ابواب الصلوٰۃ

صلوٰۃ کو مسلمہ کیوں کہتے ہیں۔

① صلوٰۃ کے لغوی معنی دعا کے ہیں شریعت میں جز بول کر رکعتیں پڑھ کر جو ہے کہ نماز میں کچھ نہ کچھ دعا بھی ہوتی ہے جیسے ”اللہم الصراط المستقیم“

② صلوٰۃ لیا ہے صلیت العود اس کا معنی ہے نرم بنانا، نماز بھی بندے کے دل کو نرم بناتی ہے۔

③ مصلی کہتے ہیں دوسرے غیر پڑھنے والے گھومتے گئے۔ کیونکہ سب سے آگے امام ہوتا ہے مقتدی امام کے بعد کھڑے ہوتے ہیں ان کے لئے ان کو مصلی کہا جاتا ہے۔

④ صلوٰۃ کا معنی ہے تحریک صلوٰۃ میں، یہاں عام بول کر خاص مراد لیا ہے کیونکہ یہاں مخصوص حرکات ہوتی ہیں، حریم صلائی بھی ہیں یعنی جلد ۱ صفحہ ۱۹۵، وکبر و تہنید جلد ۱ صفحہ ۱۹۸، لا ینزل الی الارض صفحہ ۱۹۹، تہنید تشریح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۹۹، فتح المبین





البتہ اور عقلی کی ایک روایت ہر انداز میں سے مروی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انیس کی ابتداء فجر سے ہوئی، لیکن یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اس میں محرمہ نہ ہو انیس ہے۔

حين كان الفجر مثل الشرائط: یہاں زوال کے فوراً بعد کا وقت مراد ہے یہاں یہ بات قابل توجہ ہے کہ محل یا مشکن کا اعتبار سایہ اصلی کو نکال کر ہوگا، کتب لغت میں ہے بتاریک اس کی تفسیر موجود ہے۔

غیر مقلدین کا اعتراف: غیر مقلدین کا اس پر اعتراف یہ ہے کہ سایہ اصلی کا کتب و سنت میں کہیں استثناء نہیں۔

جواب: یہ ایک فصول احکام سوال ہے کیونکہ اس استثناء پر کسی دلیل عقلی کی ضرورت نہیں، کیونکہ اس سے ہر سال کچھ نکتہ ہے حقیقت میں سایہ اصلی و سایہ ہوتا ہے جو میں مسئلہ میں کے وقت موجود ہوتا ہے یہ سایہ عقب نماز میں چھوٹا ہوتا ہے یا عادت نما استواء کے بالکل نیچے ہیں ان میں سایہ اصلی بالکل نہیں ہوتا، پھر جو نماز کے خط استواء کے قریب تر ہیں ان میں یہ سایہ چھوٹا ہوتا ہے اور چھوٹے ہوں محبوب و دشمن کی طرف بڑھتے چلے جاتے ہیں یہ سایہ بڑھتا چلا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض مقامات ایسے ہیں جہاں صبح استواء میں کے وقت سایہ اصلی ایک محل یا موضع میں ہوتا ہے۔

اگر سایہ اصلی کو سنگین نہ کیا جائے تو آپ کے نزدیک وہاں نماز کا وقت بھی نہ آئے گا بلکہ مال کے وقت صبح کا وقت ہوگا، یہ بات غیر معقول ہے۔

جواب: (۴) دلیل اقل بھی موجود ہے سنائی جاتا ہے اس میں حضرت جابر سے مروی ہے اثم صلی العصر حين تكتفي الطيور والشرائط وطل الریح من تحت اهل وقتہ الاثر انک کے بعد قائم کیا گیا ہے۔

اوقات نماز: اس باب میں علماء اہل کے ملاحظ کا ذکر ہے کچھ باتیں اتفاقاً ہیں اور

کچھ باتیں اختلافی ہیں۔ مثلاً عصر کے شروع وقت میں اختلاف نہیں آخر وقت میں اختلاف ہے۔ مغرب کے شروع وقت میں اختلاف نہیں آخری وقت میں اختلاف ہے فجر کے شروع اور آخر وقت میں بھی اختلاف نہیں۔

وقت القصر: ”جب تک کہ عرض نہ چکا ہوں کہ عصر کے ابتدائی وقت میں کوئی اختلاف نہیں اور زوال کے فوراً بعد شروع ہوتا ہے لیکن عصر کے آخری اور عصر کے ابتدائی وقت میں اختلاف ہے۔“

مذہب اول: ”جمہور کے نزدیک عصر کا وقت مثل اول پر ختم ہو کر عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔“

مذہب دوم: ”اصناف کے نزدیک عصر کا وقت ختمین تک باقی رہتا ہے۔“

لیکن صاحبین کے نزدیک بھی وقت عصر ایک مثل پر ختم ہو جاتا ہے۔ پھر ہمارے علماء نے اس میں تیسری چیز دی ہے کہ عصر مثل اول کے ختم ہونے سے پہلے پڑے اور عصر مثل ثانی کے انقضاء کے بعد پڑے۔ حضرت علامہ ابن شاہ ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسافر اور محدث مثل چوتھی میں عصر بھی پڑے سکتا ہے اور عصر بھی باقی ختم نام، البتہ یہ حدیث احمدی کے لغوی کے مطابق مثل چوتھی کے بعد پڑے۔

دیکھیں جمہور ”حدیث باب ہے جس میں مثل اول کی تصریح ہے۔“

دیکھیں اصناف: ”ترمذی میں حدیث آری ہے ”ان شدة الحر فامروا عن الصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم“ اشتغال یوں ہے کہ نماز میں گرمی کی شدت سے نماز مثل اول پر نہیں آتا۔“

ابن کثیر (۴): ”ترمذی میں ہے ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في سفر. وبعد بلال فارد ان يقيم فقال لورد ثم ارد ان يقيم فقال صلى الله عليه وسلم ارد في الظهور. قال حتى رابت ايتى النزل. ثم اقام فصلى فقال ان شدة الحر من فيج جهنم فامروا عن الصلوة“

لکھوں کا معنی ٹیلے: "بخاری میں "حتى مساوی الظل القلول" جبکہ ٹیلوں کا  
 سایہ ان کے برابر ہو گیا تھا، عرب کے ٹیلے بڑے نہیں ہوتے اس لئے ان کا سایہ  
 ٹیلوں کے برابر اس وقت ہوتا ہے جب کہ دوسری چیز ان کا سایہ ایک شخص سے زائد ہو  
 چکا ہوتا ہے۔"

وسیل (۳) بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷ کتاب موافقت اصطلاح "باب من الزوال وكيفية  
 العصر قبل الغروب" میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے "قال صلى الله عليه  
 وسلم اذا لقاء نجم — الخ — ام كما تقسم احوال و الاوقات، يا اهل وقت فليكن  
 باب كرمه كوشمين کے بعد مانا جائے۔"

وقت العصر: "عصر کے آخری وقت میں کوئی اختلاف نہیں۔"

وقت المغرب: "مغرب کے شروع وقت میں کوئی اختلاف نہیں۔"

"وصلی العشاء حين غاب الشفق الخ"

مذہب اولیٰ: "آخر غلط، ساتھیوں کے نزدیک شفق سے مراد شفق امر ہے۔"

مذہب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور یہ شمار صحابہ کرام کے نزدیک شفق سے  
 مراد شفق اخیر ہے۔"

وهكذا قال ابو بكر رضي الله عنه، وعائشة رضي الله عنها، معاذ بن  
 جبل رضي الله عنه، ابي بن كعب رضي الله عنه، ابن زبیر رضي الله عنه،  
 عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى، ابن السكيت رحمه الله تعالى، ابو ثور  
 رحمه الله تعالى، وروية عن ابو زعي رحمه الله تعالى، ومالك رحمه الله  
 تعالى.

### سبب اختلاف

اختلاف کا سبب حدیث کا لفظ شفق ہے۔

”عامادعت نے اس کے مختلف معنی مرا لئے ہیں۔“

غسل بن احمد کے نزدیک ”الغسل هو العمود“ ہے اس سے جمہور نے استدلال کیا ہے، نیز دارقطنی میں بولدا ص ۷۰۰ کی ایک روایت میں لفظ ”عمود“ ہے۔“

جواب: ”لال المصنفی الصحیح اللہ موقوف“

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: ”نے میری فرمائش کے قول سے استدلال کیا ہے وہ فرماتے ہیں شستن کا اطلاق سر کی اور سفیدی دونوں پر ہوتا ہے لہذا کمال فہمیت شستن اس وقت ہوگی جب دونوں قائب ہو جائیں۔“

دیکھیں (۲): ”ترمذی کے مجموعہ باب (باز ترمذی) میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ”ان اول وقت الغشاء الاخیرۃ حین یحب الاغلی“ یہاں شستن کی بجائے اغلی کا قائب ہونا منقول ہے یہی اسی وقت ہوگا جب یہ قائب ہو جائے۔“

دیکھیں (۳): ”ابو داؤد میں مغرب کا آخری وقت بیان کرتے ہوئے بیان کیا گیا ہے ”حین یسود الاغلی“ یاغلی کی موجودگی میں سواد اغلی نہیں ہو سکتا۔“

دیکھیں (۴): علامہ ترمذی نے مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۳۵۳ پر طبرانی بسط کے حوالے سے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے ”ثم اذن للغشاء حین ذهب باض النهار وهو الشغل“ (ترمذی جلد ۱ ص ۱۰۵) (جہاں صلیبہ مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۱۰۵) سے یہ روایت ملے گی۔

ثم صلی الغشاء الاخیرۃ حین ذهب ثلث الليل

مغرب اولیٰ: ”غشاء کا آخری وقت ثلث رات تک ہے۔“

مغرب ثانی: ”امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غشاء کا آخری وقت نصف رات تک ہے۔“

مغرب ثالث: ”انصاف کے نزدیک غشاء کا مغرب وقت گنت رات تک ہے۔“

تھیں رات تک چائے، صبح صادق تک کھروہ توڑ لی تھی لیکن وقت باقی رہتا ہے۔

مذہب اول کی دلیل: "حدیث باب ہے۔"

جواب: "یہ مستحب وقت ہے۔"

مذہب ثانی کی دلیل: "آئندہ باب کی حدیث ہے: "وَالْأَجْرُ وَلَهَا حِنْ يَصِفُ اللَّيْلُ"

جواب: "یہ مبارک ہے مجھے اس کا لب انکار کیا ہے۔"

مذہب ثالث کی دلیل:

حدیث (۱) "عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ ذَاتَ لَيْلَةٍ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ — الْح"

حدیث (۲) "عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَحَبُّ النَّاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ حَتَّى تَقَعُ عَادَةُ اللَّيْلِ — الْح" قال البخاری ان سے منہم ہوتا ہے

کہ عشاء کا وقت فجر تک باقی رہتا ہے۔

دلیل (۳): آثار صحابہ ہیں۔

(۱) "عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَتَبَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى ابْنِ مَرْثَدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَصَلَ الْعِشَاءُ أَيْ اللَّيْلُ كَثُرَتْ وَلَا تَغْلُظُهَا" (بخاری)

(۲) "قَالَ لَامِي حَرْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا أَطْرَافُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ لَالٌ خُلُوعُ الْقُحْرِ"

ہذا وَاَلَّتِ الْإِلْيَاءُ مِنْ قَبْلِكَ

اشکال: "اگر یہ ایک اشکال ہے کہ سابقہ کسی ہمت پر پہنچ کر نمازیں فرض نہ تھیں، پھر ان اوقات کو سابقہ انبیاء کی طرف کیوں منسوب کیا گیا۔"

جواب (۱) "قال ابن عرابی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ تشریح وقت کے حدود دینے میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوقات ہی طریق حدود میں جیسے انبیاء کے لئے جلتے حدود"

نہی

جواب (۴) اگرچہ ان پر نماز میں فرض نہ تھیں ممکن ہے کہ ان اوقات میں گنہگار رہتے ہوں۔

جواب (۵) حضرت شاہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگرچہ پانچ نمازیں کسی نبی یا امت پر فرض نہ تھیں لیکن کوئی نہ کوئی نماز کسی نہ کسی نبی پر فرض تھی، چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام پر اس کا اشارہ موجود ہے جو اسے عیسیٰ کی نماز کے کیونکہ اور اور جلد اس پر ہے "اتصوموا بھلہ الصلوٰۃ لعلکم قد تفلحوا علی سائر الامم ولہم علیہما السلام"۔

والوقت فیما بین ہلین الوقتین: "یہ نماز اپنے ظاہری اعتبار سے کسی کے لئے ایک بھی معمول نہیں بلکہ سب کے نزدیک مستحب ہوتی ہیں الوقتین سراج ہے۔"

## باب

در حدیث محمد بن فضیل خطاء: "اس کا ماسل یہ ہے کہ اس حدیث کا مرقع ہونا خطا ہے اور موقوف علیٰ امام بھی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان حدیث کی طرف خطاء کی نسبت کی ہے لیکن دوسرے حضرات نے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی تردید کی ہے کہ محمد بن الفضیل ثقہ راوی ہے اور بخاری مسلم کے درویش ہیں تاہم یہ ممکن ہے کہ ان حدیث نے یہ حدیث مرفوعہ لکھی ہو اور موقوفہ بھی یہ حدیث ایک حدیث زانیہ ہے اور ان کی زیادتی قابل قبول ہے۔"

## باب ما جاء فی التغلیس بالفجر

فجر کے وقت مستحبہ میں اختلاف ہے

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: "ابو یوسف، سفیان کے نزدیک تاخیر سے نماز پڑھنا"

افضل ہے۔ "وکلدا عند مالک"

جمہور کے نزدیک: "خیر کی تعداد نفس میں جتنی اندھیرے میں چمکتا افضل ہے۔"  
(المواہب اللدی ملو)

وکیل احناف: "آئندہ باب کی روایت: اسطورا بالخیر۔ ائج، فنی روایت کو دیگر  
احباب بخان نے بھی نقل کیا ہے یہ روایت صحیح ہے۔"  
وکیل (۴): "الا اسفرتم بالصبح فانه اعظم بالاجور"

(روایت بخان فی سندہ اسطورا)

وکیل (۳): انساب اعیان میں ہے "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قیل  
اصحوا بصلوة الصبح فانکم کلما اصبحتم بها کان اعظم للاجور"

وکیل (۴): "ان نبیان میں" اصحوا بالصبح۔ "کان اعظم لاجورکم" ان  
سب روایات کا مطلب یہ ہے کہ جس قدر زیادہ اسطورا ہوگی اتنی قدر راجز زیادہ ہوگی۔

وکیل (۵): "ابوہری جلد اول ص ۸۷" قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لو کنت یسئل من صلوۃ العشاء من یعرف الرجل حلیۃ" مسجد نبوی کی

دیوار میں چھوٹی تصویر اور چھت پر لگا یہ ہے جیسا کہ اسی وقت ممکن ہے جب وہ اسطورا ہو۔

وکیل (۶): "نہج النبی" وکیل ابن عدی، مصنف عبد الرزاق، مستدرک وغیرہ میں ہے  
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: "توڑ لصلوۃ  
الصبح حتی یشعر القوم مواقع صلواتهم من الاستغفار"

(ابوہری جلد اول ص ۸۷) اب اسطورا کی روایت: "ابوہری جلد اول ص ۸۷" قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لو کنت یسئل من صلوۃ العشاء من یعرف الرجل حلیۃ

والمساء یجمع و صلی صلوۃ الصبح من العشاء قبل وقتها

یہاں "قبل وقتها" سے مراد بالکمال قبل وقتها المعاد ہے، اور یہ ہے

ہے کہ عز و قدر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلس میں نماز پڑھی تھی اس سے معلوم ہوا کہ یہ معمول استوار تھا۔

۸۔ عوامی میں ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا گیا ہے "ما اجمع اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی شیء ما اجمعوا علی التور"۔  
۹۔ "اول احتلاف میں قوی و اہل بھی ہیں اور فطری بھی جب کہ شوافع کے مدعی فطری و اہل ہیں قوی و اہل فطری بدائع میں ہے۔"

۱۰۔ دلیل: یہ سب سے "ما یعرف من العیس"۔  
جواب ۱۔ "روایت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا" ما یعرف من العیس" تک ہے اس میں فلس کا لفظ نہ درج نہ ہوا ہے (ابن ماجہ جلد ۲ صفحہ ۲۹) پر ہے "فلا یعرفہن احد" صحیح من العیس" اس میں فطری کا لفظ صاف آتا رہا ہے کہ یہ حدیث کا حصہ نہیں۔  
۲۔ عوامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی یہ روایت نقل کی ہیں ان میں بھی فلس کا لفظ نہیں ہے (ترمذی جلد ۱ ص ۱۲۳)۔

۳۔ "یہ روایت فطری ہے اور دوسری دلیل قوی ہے لہذا ترجیح قوی کو ہوگی۔"  
جواب ۳۔ جب مروج روایات میں تعارض ہو جائے تو فیصلہ اقوال صحابہ سے کیا جاتا ہے اقوال صحابہ کے بارے میں گورچکا و نکحین اور کاف کی دلیل ہے۔

جواب ۵۔ "ہم معرفت چاہوں گے کہ اس سے بھی نہ کہ اندھیرے کی وجہ سے۔"  
۲۔ "اور روایات میں الفصل الاصل الصلوۃ الاول و ثلثا"

جواب ۱۔ "اول وقت سے ہر اس مستحب وقت کا اول وقت مراد ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ علماء کے بارے میں شوافع بھی لکھی گئی ہیں۔"

۳۔ "عوامی میں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم  
فلس پہا تم حلالھا فاسفر تم لم بعد الی الامطار حتی یقضہ اللہ عز و جل"  
۴۔ "میں قناتہ اس طرح ہیں "و صلی الصبح غمرۃ بفلس لم صلی غمرۃ اخرى"



طائفر یہاں تک کہ اس کے بعد مالک الشافعی نے اسے مانتا ہوا تھا۔

جواب (۱) :- "یہ ایک طویل حدیث کا ٹکڑا ہے جس میں تفصیل ہے کہ ایک شخص نے دو کات کرنا معلوم کئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو روکا تھا، ایک دن ظہر میں نماز پڑھی دوسرے دن پانچ سو دن تک کے قریب اس میں اس اسفار کا ذکر ہے۔ پھر اس قدر اسفار میں گزارا کہیں پڑھی (کیونکہ اسفار کا معنی ہمارے پاس بھی یہ ہے کہ کسی کے وقت کو وہ حصوں میں تقسیم کر لیا جائے، پہلا حصہ چھوڑ کر دوسرے حصے سے اسفار شروع ہو جاتا ہے۔"

جواب (۲) :- امام ابو داؤد نے خود اس روایت کے حوالہ سے اس کے علاوہ معمر رحمہ اللہ تعالیٰ ہے فرماتے ہیں اس حدیث کو زہری سے امام ابن زید کے علاوہ معمر رحمہ اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ، شعب بن ابی حفص رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ، و دیگر صحاح نقل کرتے ہیں لیکن ان میں سوائے امام ابن زید رحمہ اللہ تعالیٰ کے کسی نے بھی نہایت والا مصرع نقل نہیں کیا، یہ صرف امام ابن زید رحمہ اللہ تعالیٰ کا فقر ہے کیونکہ اسی روایت میں ہے "وَمَا سَأَلَ عَمَّا (الظہر) وَالْأَشْدَ الْحَرِّ" حالانکہ خود امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اسے تسلیم نہیں کرتے۔ لہذا حلیہ کے صریح دلائل کے مقابلے میں یہ روایت بھت نہیں ہو سکتی۔"

### باب ما جاء في التعجيل بالظہر

ظہر کے بہتر وقت میں اختلاف ہے

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ :- "کے نزدیک ظہر کی نماز جیسے جلدی پڑھنا افضل ہے۔"

جمہور کے نزدیک :- "سراپوں میں جلدی کرنا کثرت میں داخل کرنا افضل ہے۔"

وہی شامی رحمہ اللہ تعالیٰ: "حدیث باب ہے" کتاب اللہ تعالیٰ بالظہر۔

باب (۱): "یہ فیصلہ محمول ہے موسم سرما۔"

باب (۲): "بخاری میں ہے" "اذا اشتد البرد یکر بالصلوۃ" — الخ — جلد ۱

مزمع کتاب الجمعة باب اذا اشتد البرد

وہی جمہور: "آئندہ باب کی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت: "اذا

اشتد البرد فامروا — الخ"

ہم شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تاویل اور امام ترمذی کا جواب: "نہ کتاب

کے اندر موجود ہے۔"

وہی دوم: "وہی الباب میں آٹھ صحابہ کے نام ہیں جن سے یہ حدیث مروی ہے۔"

"مزید حوالہ کے لئے دیکھیں۔"

قولہ ولہم یرویحی: بحديثه یأمن: "صحابہ ماضیہ نے یحییٰ کے بیٹے ابن

محمیٰ لکھا ہے لیکن علامہ محمد ابوالرشاد کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے یہ یحییٰ ابن سعید

انصاری ہیں کیونکہ ابن عمر رحمہ اللہ تعالیٰ نے جندب بن جندب میں لکھا ہے یحییٰ ابن

سعید بن حکیم بن حنیفہ کہ "تیس ہفتی لکھا کرتے تھے۔"

## باب ما جاء في تاخير الظہر في شدة الحر

کان شدۃ الحر من فتح جہنم: "اس پر ایک اہل کمال ہے کہ گرمی تو سونے کے قرب

اور سے ہوتی ہے پھر فتح جہنم کو اس کا سبب کیسے قرار دیا گیا؟

جواب (۱): ایک چیز کے کئی اسباب ہوتے ہیں (مثلاً) سونے کا قرب بعد از

صلوات پابندی و زمین کا سخت یا نرم ہونا اور اس کے سطح کا اعتبار۔"

"تو اب اگر صرف سونے کے قرب و بعد کو ہی مان جائے تو گواہ اور کسی جو کہ قریب

کسی چیز میں کا مرض الہلہ بھی ایک ہے دونوں کے موسموں میں اتنا فرق نہ ہوتا۔"

—————— ﴿اور سورۃ صافات﴾ ——————

جواب (۲): "اگر صرف سورج کو حرارت کا سبب مانا جائے تو سورج میں حرارت کا سبب "طبع جہیم" ہوگی اس طرح "طبع جہیم" حرارت دینا کا سبب سبب ہوگی۔"

جواب (۳): یہ اس وقت ہے جب من کو سبب مانا جائے اگر اس کو من کی تشبیہ مانا جائے جیسے کہ بہت سے لوگوں کا خیال ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ شدت حر "طبع جہیم" کے مشابہ ہے ایسی بات حدیث باب کے اعتبار سے زیادہ قرین قیاس ہے دیکھو کہ یہ در اشکال آئے گا اور نہ جواب دینے کی ضرورت۔"

### باب ماجاء فی تعجیل العصر

والشمس فی حجر تہا لم یظہر الفیء من حجر تہا

"مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز ایسے وقت میں پڑھی جب کہ صوب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے کے فرش پر تھی اور اس پر نیکی پڑھی تھی "اسکے منہ" حدیث باب ہے اس حدیث کو خوف اپنے دلائل سے تعجیل صلوٰۃ العصر "میں پیش کر کے استدلال کرتے ہیں۔"

جواب: "لنظا حجۃ بنا مشفق وبنہ غیر مشفق دونوں پر پورا جاتا ہے "عمر ابن اشدر صلی علیہ وسلم" ان حجرے پہنچا "محنی مراد لیا ہے، علامہ کدلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے وقت ۱۱:۴۰ (۱۱:۴۰) اختیار فرمایا تھا "محنی مراد لیا ہے۔"

① اگر اول محنی مراد لیا جائے "تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے کا راستہ یعنی دروازہ مغرب کی سمت تھا اور دروازہ صبح تھا، چھت پہنچی تھی اس لئے صوب کا حجرے کے اندر آتا اس وقت ممکن ہے جب سورج بہت نیچے جاتا ہے اور صوب کا دروازہ پرچہ صبح کی مشرقی دروازہ پر آتا اس کے بھی بعد صوب کا دروازہ صبح کی مشرقی دروازہ پر آتا ہے نہ کہ تعجیل عصر کی۔"

۱۰ اگر بنا ظہیر مستشف مراد لی جائے: "تو جوپ کے آنے کا راست صرف  
ہست کی سمت تھا اور وہ اس کی سنی اللہ علیہ وسلم کے حجرے کی چھوٹی چھوٹی گھنٹی تو  
اس صورت میں جوپ کا بیزار پڑنے کا باعث آخری وقت میں ہوتا تھا اس لئے شائع  
کائنات سے نکلنے پر استدلال درست نہیں۔"

۱۱ دلیل اضافی: "آئندہ باب کی روایت ہے، "کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم اشد تعجباً للظہر منکم وانتم اشد تعجباً للعصر منه"

(ترمذی جلد ۱ ص ۲۳۲)

۱۲ دلیل دوم: "آئندہ احادیث میں ہے، "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
میں ماسر بتا خیر صلوة العصر" مزید دلائل البداء جلد ۱ ص ۵۹ مسلم جلد ۱ ص ۲۲۲،  
دارقطنی جلد ۱ ص ۹۳، مسند رک جلد ۱ ص ۱۶۹۔"

۱۳ اعتراض: "قال الترمذی لا تصح" اس کی قیاد عبدالواحد پر ہے امام ترمذی ان کو  
ضعیف کہتے ہیں۔"

۱۴ جواب: "عبدالواحد ثقہ فیہ لوی ہیں ان کی تصحیف بھی ہوئی اور ترمذی بھی ان کو  
ضعیف کہتے ہیں ان کی روایت میں اسے سے تم نہیں ہے۔"

۱۵ دلیل ۳: "کان اصحاب ابن مسعود رضی اللہ عنہ یجعلون الظہر  
م محروک العصر"

۱۶ دلیل ۴: "تاریخ طحاوی میں آپ کی فعلی ترمذی جلد ۱ ص ۲۳۲ میں ہے کہ  
سید"

۱۷ دلیل ۵: "ان سے جہان عمر کی روایت ہے استدلال درست نہیں  
کیونکہ اس سے مراد خیر الی الصغیر ہے اور انہوں نے لادیکہ تا خیر الی ما قبل الصغیر  
نہیں ہے۔"

۱۸ دلیل ۶: "اذا کان بین قورنی الشیطان" اس سے مراد الصغیر نہیں ہے بعد کا

وقت ہے۔ ان ہر ایک کے دو مطلب ہیں۔

① یہ صرف تمثیل ہے اس سے مراد شیطان کا قلب اور تسلط ہے۔

② شیطان حقیقاً طلوع و غروب کے وقت سورج کو اپنے ہتھکڑوں کے درمیان پکڑ

ہے تاکہ سورج پرستوں کی عبادت میں اپنے کو شریک نہ کر سکے۔

اشکال: ”اس پر اشکال یہ ہے کہ سورج تو ہر وقت گھبر نہیں نہ کہیں طلوع و غروب ہوتا رہتا

ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ شیطان ہر وقت صبح کو اپنے ہتھکڑوں میں لئے ہوئے

ہے۔“

جواب: شیطان سب شمار ہیں اور ممکن ہے ہر مظلوع کے لئے الگ الگ شیطان ہو۔

قولہ اشکال۔“

### باب ماجاء فی وقت صلوة العشاء الاخری

یصلیہا لسقوط القمر لثالثہ: ”یہ حدیث تاخیر عشاء پر والی ہے کیونکہ اس

وقت کے نزدیک چاند روزانہ بجلی رات کے مقابلے میں ۲۸ منٹ آگے بڑھتا رہتا ہے اور

اسے اس انداز سے تیسری رات کے چاند کا غروب و غروب سورج سے تقریباً اسی

پانچ نے تین گھنٹے بعد ہوگا۔“

قال ابو عیسیٰ زوی: ”هذا الحديث هشيم عن ابي بشر“ یہ حدیث

ابو بشر کے دو شاگردوں نے بیان کی ہیں ① ابو حاتم ② ہشیم دونوں میں فرق یہ

ہے کہ ابو حاتم کے طریق میں ابو بشر اور حسیب بن سالم کے درمیان ہشیم بن ثابت کا

واسطہ ہے، ہشیم کے طریق میں یہ واسطہ نہیں۔“

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”یہ ابو حاتم کے طریق کو اس کا قریباً دو تہائی یہ حال

کہ شعب نے بھی ابو حاتم کی حدیث کی لیکن دیگر محدثین نے فرمایا یہ بیحد ترجیح کوئی نہیں

کیونکہ در قلعنی نے جلد اول صفحہ ۴۷ میں ہشیم کی روایت کا مستحکم بھی موجود ہے۔“

حافظ ہارون بنی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”فرماتے ہیں کہ اس میں مطہر آب ہے لیکن علماء نے اس تعارض کو اس طرح رفع کیا ہے کہ شتم اور اہل جہانہ دونوں ثقہ ہیں اس لئے یہ ممکن ہے کہ ابو حنیفہ نے ایک مرتبہ یہ حدیث غیر بن ثابت کے واسطے سے سنی ہو جیسے روایت نے روایت کیا اور ایک مرتبہ صحیح بن سالم سے براہ راست سنی ہو جیسے شتم نے روایت کیا ہے لہذا دونوں طریق صحیح ہیں اتفاقاً عرض۔“

## باب ماجاء فی کراهیۃ النوم قبل

### العشاء والسریر بعدھا

قال احمد وحدثنا: ”یہ احمد بن حنبل کی طرف تحریر شدہ ہے گو وہ ان معنی نے یہ حدیث شتم، عہد، وہابی، بن علیہ جنوں سے سنی ہے یہ تینوں خوف سے روایت کرتے ہیں صرف شتم نے جیسا اشارہ ذکر کیا ہے دوسرے دونوں میں سے روایت رستہ ہیں۔“

عن عیونہ: ”بہدنی جنوں میں اس طرح ہے لیکن مصری جنوں میں من خوف سے بھی اس سے بہدنی جنوں میں کاتب کی نقلی ہے۔“ (بندے کے پاس جو بیعت کا کہ ہے اس میں بھی من خوف ہے) اس کی وجہ یہ ہے کہ عہد اور وہابی بن علی کے اسنادوں میں یوں نام کا کوئی شیخ نہیں۔“

كان السی صلی اللہ علیہ وسلم یکرہ النوم قبل العشاء: اہل احمرات نے اس سے استدلال کر کے مطلقاً نوم کو مکروہ قرار دے دیا ہے لیکن یہ بات یہ ہے اگر نماز عشاء کے وقت ایسے کا پیش ہو یا کوئی شخص اٹھانے پر مقرب ہو تو روایت میں بھروسہ نہ کرنا چاہئے۔“

(الحدیث بعدھا: ”عشاء کے بعد گفتگو کی کراہیت معلوم ہوتی ہے لیکن آئندہ اس سے اس کی اجازت معلوم ہوتی ہے علیٰ حق اس طرح ہے کہ کسی گجاری غرض سے

کوئی مشکو ہو اور یہ بھی یقین ہو کہ اس بیداری سے نماز پھر متاثر نہ ہوگی تو ہمارے  
ورنہ نہیں۔"

"ہندو کے نزدیک اس وجہ کے علاوہ دیگر دو وجوہات سے بھی کلام بعد العشاء  
جائز ہے۔

۱۔ رومی سے روایت گئی کہ گئے کے لئے۔

۲۔ مہمان کی خوشنودی کے لئے۔ ایک حدیث میں بھی لائنوں یا قول کی طرف  
اشارہ ملتا ہے۔"

### باب ماجاء فی الرخصه فی السمر بعد العشاء

وقد روى هذا الحديث: الحسن بن مبريد - الخ، عن النبي صلى الله  
عليه وسلم هذا الحديث في قصة طويلة

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ: "سے عا یا تناسخ ہو گیا ہے جس لئے کہ حسن بن  
میرید اللہ کی یہ روایت مسند احمد میں مذکور ہے لیکن اس میں قصہ طویلہ موجود نہیں بلکہ  
روایت میں قصہ طویلہ موجود ہے وہ ابو حوادہ یہ سن اگوش کی سند سے مروی ہے نہ کہ  
حسن بن میرید اللہ سے۔"

### باب ماجاء فی الوقت الاول عن الفضل

امام ترمذی: لے اس باب میں چارے امارت نقل کی ہیں اور فضیل اسلوب پر استدلال  
کرا چاہتے ہیں اور حقیقہ کی تردید کرنا چاہتے ہیں لیکن انہی اول وقت سے اول  
وقت مستحب مراد لیتے ہیں۔

حدیث اول کا جواب: یہ حدیث مہر اللہ بن مرمری کی اس سے ضعیف ہے ترمذی  
جلد اول میں اس میں اضطراب ہے۔

۱۔ الصلوۃ الاولیٰ وقتہا - ترمذی

۱۰ "الصلوة لوقتها"۔ (ابن قسطنطین)

۱۱ "الصلوة على موقعتها"۔ (ترمذی)

۱۲ "الصلوة على ميقاتها الاول"۔ (ابن قسطنطین)

حدیث ثانی کا جواب:

۱۳ یہ حدیث بھی عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔

۱۴ اس میں یعقوب بن الولید ثبات ضعیف ہے۔

"قال الربيعي نقلًا عن ابن حبان انه يروي الموضوعات عن الثقات"

(نسب، ج ۱، ص ۲۱۱، تصحیح علیہ ۶، تہذیب منہ ۳۹۶)

"وقال احمد بن حنبل من الكذابين الكبار" وقال ابو داود غير لقده

وقال النسائي متروك الحديث۔ قال ابن معين كذاب۔ وقال الدارقطني

ضعف۔ وقال ابو حاتم يكلب۔

حدیث ثالث کا جواب: "قال الربيعي: یہ حدیث متصل المستقیم۔"

جواب (۴): "یہ احادیث دوسرے کے خلاف نہیں کہ اوقات مستحکم سے تاخیر مت

برکت۔"

حدیث رابع کا جواب: "اس میں "الصلوة على ميقاتها" ہے جو امام

تھا کہ نہیں۔"

جواب (۴): "قال الترمذی هذا حديث غريب وليس اسنادہ متصل" اس

میں اسحاق بن عمار عاتق بنی اللہ تعالیٰ صبرا کے درمیان کاراوی معلوم نہیں کہ کون

سچا ہے یا سچا۔"

حدیث خامس کا جواب: "یہ روایت اکثر محرموں میں اس طرح ہے، امام حلی

دمبول اللہ علیہ وسلم صلوة لوقتها الاخرة مرتین حتی لقہ

اللہ" اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ بھی آخری وقت میں

﴿سورہ بقرہ﴾



نماز نہیں پڑھی، حالانکہ امامت خیر انکس کا واقعہ مکہ المکرمہ میں اہل بیت علیہم السلام  
مواظبت الصلوٰۃ کا واقعہ مدینہ منورہ کے اندر پیش آیا وہوں میں آخری وقت میں  
نماز پڑھنا ثابت ہے اگر اس نسخے کو دست ماں میں تو یہ کہیں گے یہ حضرت عازر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا قول ہے جہاں کے علم کے مطابق ہے۔  
”جیسا بعض معری شیوخ میں امامین کے الفاظ ہیں۔“

”جس کو علامہ زبلی نے حسب الزام میں امام زین العابدین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ  
مذہب الاموال میں نقل کیا ہے اس نسخے کے مطابق کوئی افکار نہیں کیونکہ آپ علیہ  
السلام کے آخری وقت میں جب کہ سورج طلوع ہونے کے قریب تھا سلام پھیرا  
زندگی میں صرف دو مرتبہ انکی نماز تھی۔“

جواب (۴) ”خود امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس کی سند متصل نہیں۔“  
عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جواب: ”امام ترمذی کا یہ دعویٰ احادیث اعتبار  
والہ کے خلاف ہے جن میں ہے کہ اطلاق و اشعار کا تاخیر سے نماز پڑھنا جائز  
ہے۔“

### باب ما جاء في السهو عن وقت صلاة العصر

فوت سے کیا مراد ہے؟ ”امام ابو زری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسطر اس میں  
سے جھوٹ کے نزدیک فوت الی غروب الشمس مراد ہے“ اس میں اور اقوال بھی ہیں۔  
”ابو زری رحمہ اللہ ص ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰

۱۲) قرآن سے مخدوم ہے۔

### باب ماجاء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا احمرها الامام

اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام نماز کو مستحب وقت سے بھی تاخیر سے چڑھتا ہے تو  
عذر کو اپنی نماز وقت پر لا کر لگتی چاہئے پھر اگر قنوت کا خوف ہو تو دوبارہ جماعت کے  
ساتھ چڑھے، اس کے ساتھ مسئلہ متعلق ہے کہ ایک شخص نے نماز چڑھ لی اب  
جماعت کھڑی ہو گئی اب وہ کیا کرے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک وہ نماز دوبارہ پڑھے۔"  
اختلاف کے نزدیک: "اگر صلوٰۃ میں صرف تھمر و مشابہہ و یا بارہ چڑھ سکتا ہے  
باقی نہیں۔"

وکیل شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: "حدیث باب ہے اس سے مفہوم ملتا ہے۔"  
وکیل اختلاف: "یہ حدیث مخصوص ہے کیونکہ احادیث سے ثابت ہے کہ عصر اور فجر  
کے بعد نماز نفل مکروہ ہے اور مغرب کی تین رکعات ہوتی ہیں تین رکعات نفل جائز  
نہیں۔"

### باب ماجاء فی النوم عن الصلوٰۃ

لیس فی النوم التفریط: "یہ اس وقت ہے جب بعدہ بیداری کا  
مکان مکمل کر کے سوئے پھر بھی آنکھ نہ کھلے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ  
آخرت میں کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوالفضل کو حکم فرما کر سو گئے پھر حضرت  
ابوالفضل بھی آنکھ نہ کھلے۔"

### اختلاف مسئلہ

مذہب اول: اگر نماز کے نزدیک جب بعدہ بیدار ہوا اسے نماز یاد آ جائے تو

فورا قضاء کر کے غواہ اس وقت طہوع نسی یا قروب نسی دور ہا ہے۔  
مذہب دوم: "احناف کے نزدیک اوقات قروب میں قضاء نسی کر کے مکمل بعد میں  
جب چاہے قضا کرے۔"

جمہور کی دلیل: "حدیث باب ہے۔" "قلیصلھا اذا ذکرھا"  
وکیل احناف: "حدیث اعمدیت النہی عن الصلوٰۃ فی الاوقات المنکروۃ"  
سے استدلال کرتے ہیں۔"

### ترتیب مذہب احناف

وجہ ترتیب ①: "کیلئے اعراس ہمارے دلیل ہے۔"  
وجہ ترتیب ②: "ہماری روایات عزم جہا آپ کی یک، بعد احناف ترتیب عزم کو ہوتی  
ہے۔"

وجہ ترتیب ③: "بعض مقامات پر خود امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کے عموم پر  
عمل نہیں کرتے مثلاً حائضہ کو نماز بار آگئی تو وہ فرماتے ہیں پاک ہونے کے بعد  
پڑھے۔"

وجہ ترتیب ④: "اسلام، شیعہ، مہنکوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث باب اللہ  
صلوٰۃ میں نسی ہے اور بیان وقت میں ظاہر ہے بلکہ "اعادیت النہی عن  
الصلوٰۃ فی الاوقات المنکروۃ" و بیان اوقات میں نسی ہیں۔ بعد احناف نسی  
ظاہر پر مقدم ہوتی ہے۔"

### باب ماجاء فی الرجل ینسی الصلوٰۃ

یصلیٰھا منی ما ذکرھا فی وقت او فی غیر وقت

"اور احناف کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ چاہے وہ وقت ہا کر ہو یا نہ ہو۔"

لیکن اسراف فرماتے ہیں چاہے وقت اور یا وقت قلنا۔

## باب ماجاء فی الرجل تلبّوہ الصلوات یا تبھن یداً

عن اربع صلوة یوم الخندق

”یہ غزوہ خندق کا واقعہ ہے۔“

یہ بات تحقیق علیہ ہے کہ غزوہ خندق کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی اور تین قلنا ہو گئی تھیں لیکن ان کی تعداد میں اختلاف ہے۔

① حدیث باب میں چار نمازوں کا ذکر ہے۔

② بیہقی، مسلم میں صرف عصر کا ذکر ہے۔

③ نوکذا، میں عصر و عصر کا ذکر ہے۔

④ نسائی میں عصر، عصر و مغرب کا ذکر ہے۔

اس میں کچھ تحقیق یہ ہے کہ غزوہ خندق میں کئی روز تک مسلسل مشغولیت رہی اس میں کئی بار نمازیں قلنا ہوئیں۔

بھٹ (۳) ”حدیث باب میں چار نمازوں کا ذکر ہے حالانکہ مشاء کا وقت باقی تھا، کیونکہ روایت یہ ہے ”حسب من اللیل ماشاء اللہ۔۔۔ مشاء کو چھوڑ کر گیا کیونکہ وہ وقت معاف سے مؤخر ہو چکی تھی۔“

بھٹ (۴) ”روایت میں تصریح ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر تہ کی ازلیں قلنا، لیکن ترتیب کی شرعی مشیت میں قلنا کا اختلاف ہے۔“

مذہب اولیٰ: امام شافعی کے نزدیک ترتیب صرف مستحب ہے۔  
مذہب ثانی: ”احناف کے نزدیک ترتیب واجب ہے لیکن عین وقوع سے ترتیب موقوف ہو جاتی ہے،

① کلمت قرآنیہ

۲۔ ٹھیک وقت۔

۳۔ نسیان۔

تذہیب ثالث: "امام مالک کے نزدیک ترتیب واجب ہے لیکن سقوط ترتیب کی صورت اور جو ہیں۔

۱۔ ضیق وقت۔

۲۔ نسیان۔

تذہیب رابع: "امام احمد کے نزدیک ترتیب واجب ہے سقوط ترتیب صرف ضیق وقت کی وجہ سے ہو سکتی ہے۔"

وسیل امام شافعی: "حدیث باب ہے وہاں کو کتاب پر محمول کرتے ہیں۔"

وسیل بیہقی: "حدیث باب ترتیب پر محمول ہے اس کے دو قرینے ہیں۔"

۱۔ اس حدیث کو باب "تصلوا کما واصلوہی اصلی" سے ملائیں تو وجہ معلوم ہوتی ہے۔

۲۔ سوط امام محمد میں ابن عمر کے قول سے ترتیب معلوم ہوتی ہے مزید تائید میں ابو داؤد کی روایت سے ہوتی ہے۔"

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی المغرب وروی العصر  
فقال لا صحابہ ہل رایتہ صلی العصر "فلو لا یا رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المؤذن فاذن ثم اقام  
فصلی العصر ونقض الاولى ثم صلی المغرب۔

ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس: "شافعی نے اس  
سے ثانی کے لئے غروب کے وقت نماز پڑھ جائز رکھا ہے، لیکن یہ استدلال درست  
نہیں کیونکہ اگرچہ میں اس پر اہانت کر رہا ہوں کہ قرآن تھا کہ میں غروب سے پہلے نماز  
پڑھاؤں لیکن میں نے یہ جھوٹا۔"

”فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما غرقت الشمس ثم صلى بعدها المغرب“ خبر کے نزدیک عصر پر بعد از غروب چار گز ہے۔ لیکن یہ روایت اس کے خلاف ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غروب کے بعد نماز پڑھی۔“

جواب: حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حج کا مسک ہزار کا نہیں بلکہ صحت کا ہے۔ ”قلا اشکال“

### باب ماجاء في الصلوة الوسطى اليها العصر

دینی تائید ہے اوسط کی جو معنی عدل و انصاف ہے صلوٰۃ الوسطیٰ کی قرآن مقدس میں حفاظت کی تاکید کی گئی ہے لیکن اس کی تعیین میں اختلاف ہے۔ سرسید صاحب موداد محمد علی خان رحمہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اقوال لکھوائے تھے جو غالباً عائد دیہاتی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”کشف المغطی عن الصلوة الوسطی“ سے منقول ہیں، (۱) عصر اور عصر ہے (۲) فجر ہے (۳) عصر ہے (۴) مغرب ہے (۵) تمام قرآن (۶) عصر (۷) عشاء (۸) فجر و عشاء (۹) فجر و عصر (۱۰) صلوٰۃ یا جماعت (۱۱) روز (۱۲) صلوٰۃ خوف (۱۳) تہجد (۱۴) عید الفطر (۱۵) عید الاضحیٰ (۱۶) صلاۃ النہی (۱۷) صلوٰۃ کس میں سے ایک غیر متعین (۱۸) صلوٰۃ الجلس (۱۹) توقف۔“

”البتہ انہی اقوال مانتے ہیں، (۱) فجر (۲) عصر (۳) عصر آخری قول زیادہ صالح ہے۔“ (ان دینی علماء ص ۳۲۷، شرح مسلم ص ۲۲۷، تہذیب و تہذیب ص ۲۲۷)

خاصی شکافی فرماتے ہیں اس میں سترہ اقوال ہیں، علامہ بیہقی فرماتے ہیں، انہیں قبول ہیں، علامہ درہمائی نے میں قول نقل کئے ہیں، علامہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس میں پچاس قول ہیں۔

ان دینی علماء ص ۳۲۷، بیہقی ص ۲۲۷، شرح مسلم ص ۲۲۷، تہذیب و تہذیب ص ۲۲۷

باب ما جاء في كراهية الصلوة بعد العصر وبعد الفجر

نهي عن الصلوة بعد العصر الخ

”اس باب میں دو مسئلے ہیں۔“

مسئلہ (۱)۔ ”اوقات طلوع وقت طلوع الشمس، وقت غروب الشمس، وقت استسار ان اوقات میں نماز پڑھنے کے بارے میں اختلاف ہے۔“

مذہب اول: ”احناف کے نزدیک ان اوقات میں ہر قسم کی نماز ناجائز ہے۔“

مذہب ثانی: ”مگر ملائکہ کے نزدیک قرآن مجید پڑھنا، نوافل پڑھنا، اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک نوافل غیر زکوٰۃ الاسبابہ جائز ہیں۔“ یعنی وہ نوافل جن کا ارادہ ہو بعد کے اعتبار میں نہ ہو (مثلاً تحیۃ اللہ، تحیۃ المسجد، نذر شکر وغیرہ)۔“

مسئلہ (۲)۔ ”نذر عصر کے بعد اور نماز فجر کے بعد اوقات مکروہ ہیں۔“ اس وقت نماز پڑھنا جائز ہے یا مکمل، اس میں اختلاف ہے۔“

مذہب اول: ”احناف کے نزدیک ان اوقات میں فرض چار نوافل ناجائز ہیں۔“

مذہب ثانی: ”مگر آئمہ کے نزدیک ان اوقات میں قرآن مجید اور نوافل اور زکوٰۃ الاسبابہ سب جائز ہیں، البتہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جرم مکہ میں نوافل غیر زکوٰۃ الاسبابہ بھی جائز ہیں۔“

وکیل شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وہ احادیث ہیں جن میں تحیۃ المسجد، تحیۃ اللہ، یا تم سنائے ان میں اوقات مکروہ و دلچیز مکروہ کی کوئی تفصیل نہیں۔“

وکیل (۳)۔ ”مسند جبر بن علقمہ کی روایت ہے یا مہد مناف: ”لا تصلوا احداً طواف بهذا البيت و صلی لیلۃ ساعۃ شاء من لیل او نهار۔“

جواب (۱)۔ ”ان احادیث میں ان عام سے لگتی حدیث باب سے ان اوقات عام کیا گیا ہے۔“

جواب (۲): "حدیث باب محرم ہے کہ تریح محرم کو پہننا ہے۔"

جواب (۳): "یا عہد مناف والی روایت میں اضطراب ہے۔"

وکیل المناف: "حدیث باب ہے۔"

وکیل (۴): "بخاری جلد ۲۲، تعلیقہ و طاف عصر بعد صلوة الصبح

و رکب حتی صلی المکحین یدعی طوی" اگر چار ہوئی تو حضرت عمرؓ کی  
تسمیات کو ہرگز ترک نہ فرماتے۔"

وکیل (۳): "بخاری جلد ۲۲، ص ۲۲ میں "عن ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ

وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وهو بمكة واوراد الخروج

ولو تكن ام سلمة طافت بالبيت واورات الخروج، فقال لهما رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم، اذا التبت الصلوة للصبح فطوبی علی بھیرک

والناس يصلون فلعلت ذالك ولم فصل حتی خرجت"

اشکال: "اھل یہ ہے کہ باب نماز کی الطہارت عام ہیں تو ان اوقات میں قضا

الطہارت کی ایہادت کیوں دی گئی ہے۔"

جواب: "عام الطہارت بعد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں خود اس وقت میں کوئی والی کراہت

نہیں اس لئے ان اوقات میں اس بات کی فجر عمرہ سے کی ایہادت ہے وہ کراہت

صرف یہ ہے کہ ان اوقات کو مشغول بالمراکض قرار دیا گیا ہے اس لئے قرآن مجید

کے پانچ اور نوافل ہر قسم کے ایہادتوں سے منع ہے۔"

"لا یصحی لاحد ان یقول الا خیر من یؤنس من ینفی" حتیٰ انہ کے والد کا

نام ہے۔ بخاری جلد ۱، ص ۳۸، ۳۹، قال المحضی اسم الام" اس روایت کے دو

اسباب ہیں۔

۱ کوئی یہ نہ کہے کہ میں یا جس سے بھرتوں اور قاتل کے اکٹھا ہیں یہ شیعہ کہ

یہاں بلا ایہادت سے خدا تعالیٰ شریعہ کو چلے گئے تھے اور قاتل کو یہ شیعہ کہ بھرتوں سے انکی

————— ﴿استغفر اللہ﴾ —————



لعلی نہیں ہوئی لہذا میں اس سے بچتا ہوں اس کا یہ نظریہ للہ ہے کیونکہ اجتہاد کی تعلیم مخالف ہے۔"

② یہ نہ کہہ کہ میں یہ اس سے بچتا ہوں کیونکہ دوسری حدیث میں ہے "لا تفتسلوا من الایماء" جلد ۱ صفحہ ۲۸، نیز بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۳۵ پر ہے "قال لا تفتسلوا من غلوی موسیٰ"

الکمال: "کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھل نہیں ہیں؟"

جواب:

① یہ اس وقت فرمایا جب آپ کو اپنی فضیلت کا علم نہیں تھا جب علم ہو گیا تو فرمایا "سید ولد آدم یوم القيامة"

② تراجم قرطبی

③ اس طرح فضیلت بیان کرنے کا لفظ ہے جس سے دوسرے نبی کی حقیر ہوتی ہو۔"

## باب حاجاء فی الصلوة بعد العصر

فصل اھما بعد العصر ثم لم يعد لھما: "آخر عصر کے بعد کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ یا سات بار سے ۱۱ آیات متعارض ہیں حدیث باب میں ان میں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار چھ یا سات بار پڑھ لی، اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے لیکن مسلم جلد ۱ صفحہ ۲۸، بخاری جلد ۱ صفحہ ۸۳ کی ایک روایت سے وہاں معلوم ہوتا ہے۔"

جواب ①: اس تفصیل کی حقیقت سمجھنے کے لئے مسلم جلد ۱ صفحہ ۷۷ دیکھیں۔

جواب ②: "یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی، امت کے لئے اجازت نہیں۔"

بکری خصوصاً: اعلیٰ بن جلد ۱۸ ص ۱۸۸، الزمان جلد ۱ ص ۲۲۵، مستدرک جلد ۱ ص ۱۱۵  
 بن ہون میں اس مسئلہ سے مروی ہے کہ ہم نے جو چاہا "یا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم الخفضیہما اذا فاتنا ظلالہ"

بکری (۲) الزمان جلد ۱ ص ۱۸۸ "عن عائشہ رضی اللہ عنہا، ان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی بعد العصر ویبھی عنہا الخ"  
 بکری (۳) "طحاوی میں ابن عباس کا اثر ہے جس میں مرآت ہے۔"  
 بکری (۴) "معمر بن عمار کی روایت ہے۔"

### باب ما جاء فی الصلوة قبل المغرب

کھمیس بن الحسن: اکثر فضول میں یہ ضمیمہ ہی ہے لیکن اب ہم کے کسی  
 ذوق کا تذکرہ کتب دہال میں نہیں کیا جا سکتا لیکن ہے میرا کہ میرے دوست والے  
 نے جس پر بعض مصرعی فضول میں موجود ہے۔

### بین کل اذا نین صلوة لمن شاء

#### اختلاف مسئلہ

حدیب اول: "انام شافعی اور احمد کے نزدیک کہ حسین قبل المغرب مستحب ہیں۔"  
 حدیب ثانی: "تا کہ اور حدیب کے نزدیک مکروہ ہیں، نقل ابووی فی شرح مسلم جلد ۱  
 ص ۱۸۸، مشکوٰۃ فی النہی ۱۱۰، مدار جلد ۱ ص ۸، خلاۃ الراشدین بھی یہ دو رکعت نہیں  
 کرتے تھے۔"

بکری حدیب اول: "حدیث باب ہے اور بخاری و ابوداؤد کی روایات ہیں۔"  
 حدیب ۱: یہ روایات منسوخ ہے بکری میں ہے "قول رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم ان علی علیہ السلام رکعتین ما خلا صلوة المغرب"

جواب (۲): "تختہ مغرب میں اتفاق ہے اور کھینچ کر قبل مغرب قبل کے خلاف ہے۔"

جواب (۳): "اکثر صحابہ نہیں پڑھتے تھے لہذا عمارت کا صحیح مقیم قبل سما۔ سے ہی معلوم ہو سکتا ہے اور وہ ترک کھینچ کا ہے۔"

ویسے یہ سب حقائق: "دار قطنی دہلی، مسند بزار میں ہے "میں کل اذان صلوٰۃ الا المغرب، یا ماعول المغرب"

ویسے (۴): (ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۱۸۲) میں حضرت طاہر فرماتے ہیں "سئل ابن عمر عن الرجل یصل قبل المغرب؟ فقال ما رأیت احدا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلہا الخ"

ویسے (۵): "کتاب الآثار امام محمد۔" قال محمد بن حنفیہ عن حماد قال سئل ابو ابراہیم عن صلوٰۃ قبل المغرب فقہانی، وقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما بکرم و عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما لم یصلوها"

ویسے (۶): "سئل سعید بن المسیب عن رجُلین قبل المغرب فقال ما رأیت فقیہاً یصلہما"

ویسے (۷): "بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۵" میں ہے مرشد بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے حضرت عتبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا "الا انک جئت من اہل یمن یجمع قبل المغرب الخ" اگر یہ معمول ہوتا تو یہ جواب کی بات نہ ہوتی۔

باب ما جاء فیمن ادرك ركعة من العصر قبل ان

تغرب الشمس

حدیث کا جز ثانی متعلق علیہ ہے یعنی اگر نماز عصر کے بعد ان سورج غروب ہو جائے تو کیا رکعت پڑھنا ہے؟ "الا عند الطحاوی"



## باب ما جاء في الجمع بين الصلوتين

مسئلہ (۱) "اس پر سب کا اتفاق ہے کہ باقاعدہ نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں۔"  
 مسئلہ (۲) "خدا کی وجہ سے بعض آخر کے نزدیک جمع قرین الصلوٰۃ تین جائز ہے۔"

### اختلاف مسئلہ

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ستر بار صراط ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان دونوں کے ساتھ تیسری بیچ عرض بھی غلط ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمع حقیقی صرف عروقات اور عزاء میں جائز ہے، اور کہیں جائز نہیں، جمع صوری یعنی جمع ظہری جائز ہے اس کی صورت یہ ہے کہ عمر کو بالکل آخری وقت میں پڑھے اور عصر کو شروع وقت میں، مغرب کو آخر وقت میں، مشاء کو اہل وقت میں، نکل ۱۱ اوطار جلد ۳ صفحہ ۳۶، ابن رشد جلد ۱ صفحہ ۱۰۶ المعروف بشیخہ فی صفحہ ۱۰۶۔

ولیکل جمہور: "حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے موقع پر عصر اور عصر کو مغرب مشاء کو جمع فرمایا۔"

جواب: "اس سے قطع صوری مراد ہے، نکل ۱۱ اوطار جلد ۳ صفحہ ۳۶، علاؤ الدین جلد ۱ صفحہ ۱۰۶، ابن ابی جلد ۱ صفحہ ۲۳، دیکھ اہل الباب صفحہ ۳۳۸، عرف الہادی صفحہ ۱۹۱۔"

ولیکل احناف: "ان الصلوة ککت علی المؤمنین ککتاً موقوتاً"

ولیکل (۲): حضرت ابن مسعود سے روایت ہے "قال ما رأيت النبي صلى الله



عن عمرو بن الخطاب رضي الله عنه انه كتب في الألفاظ يتباهون ان يحسنوا من الصلوتين ويخبرهم ان الجميع بين الصلوتين في وقت واحد كقولهم الكبار والليل (۸): "بعض صورتوں میں ہمور بھی جمع صوری ہوا لیتے ہیں جیسا کہ حدیث باب میں، جس میں من غیر خوف ولا مطر ہے، صرف امام اتھا، اس کو امرض پر محمول کرتے ہیں لیکن یہ بات بعید از عقل ہے کہ پورے اہل مدینہ اسے ہی بخدا ہو گئے ہوں دوسری بات یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا غیر اہم عصر کو جمع کرنا پھر مغرب اور عشاء کو جمع کرنا اسی پر اہل ہے کہ یہ جمع صوری تھی نہ کہ حقیقی، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب کو اسے ہی جمع فرما لیتے۔"

## باب حاجاء فی بدء الاذان

ان هذه لو ويا حق

مسئلہ (۱): "اذان کا لفظا معنی ہے اعلان، قرآن میں ہے "واذان من الله ورسوله" دوسری جگہ "واذان في الناموس بالحجج" اذان کا اصطلاحی معنی "اصط الفقہاء" مخصوص الفاظ کے ساتھ مخصوص احالان کرنا۔"

مسئلہ (۲): "اذان غیر عربی میں اہل کے بارے میں تین قول ہیں۔"

۱ بار ہے۔

۲ بار چوبیس۔

۳ حرف کا اعتبار ہے۔

دوسرا قول مفتی یہ ہے ترکی کے ہائی مصطفیٰ نے اپنے دور حکومت میں اذان قرآن کے عربی الفاظ پر پابندی لگا دی تھی ترکی زبان میں کیلواتا تھا، جو عربی میں اذان کہا اس کی زبان کاٹ دی جاتی۔"

مسئلہ (۳): "اذان کا ثبوت احادیث سے بھی ہے وصال سے بھی ہے قرآن سے

جی ہے، اجماعیت اور اجماع سے ثبوت تو ظاہر ہے، امام راغب فرماتے ہیں: ”الاذان واجب الى الصلوة“ سے اذان مراد ہے۔“

مسئلہ (۳۱) ابتداء اذان میں کی اقوال ہیں،

① اذان حدیث میں مقرر ہوئی،

② مکہ میں جب نماز فرض ہوئی۔

(دیکھیں جلد ۱ صفحہ ۶۶، فتح الباری، جلد ۲ صفحہ ۶۳، حاشیہ جلد ۱ صفحہ ۳۰، فتح القدیر، جلد ۱ صفحہ ۶۶)

مسئلہ (۵) : ”الاذان کا خواب کئی صحابی نے دیکھا، بعض کتب میں چودہ صحابہ کے نام ہیں، بعض میں سات کے، لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک سب سے پہلے اطلاع حضرت زید نے پہنچائی۔“

مسئلہ (۶) : ”یہ بات مشہور ہے کہ جلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ بجائے ”شنا“ کے ”سنا“ پڑھتے تھے لیکن یہ بات قلعہ ہے وہ خوش آواز تھے اور الفاظ کو صحیح ادا کرتے تھے۔“

مسئلہ (۷) : ”نماز کے لئے اذان کہنا یہ امت محمدیہ کی خصوصیات میں سے ہے اس سے قبل کسی کے لئے اذان مشروع نہ تھی۔“

مسئلہ (۸) : ”خواب جہت نہیں ہوتے بعض چال صوفیاء نے اس خواب سے کئی لمحوں کی باتوں کو حجت مان لیا حالانکہ اذان ہم پر خواب کی وجہ سے لازم نہیں ہوئی

اللہ یہ دینی کی حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تصدیق فرمانے سے لازم ہوئی۔“

مسئلہ (۹) : ”اندی کے معنی صاحب قاموں نے احسن بتلائے ہیں بعض اہل لغت سے ارفع بتلائے ہیں بہر حال اتنی بات ثابت ہے کہ موفان احسن و ارفع صوت والا

ہوا ہوتا ہے۔“

مسئلہ (۱۰) : ”الاذان سنت ہے یا واجب اس میں اختلاف ہے عند بعض سنت مؤکدہ و سنا بعض کے نزدیک واجب ہے۔“

(دیکھیں، دیکام بن، فتح جلد ۱ صفحہ ۳۰، فتح الباری، جلد ۱ صفحہ ۶۶، فتح القدیر، جلد ۱ صفحہ ۶۶)





اذان کہی گئی تو کافروں کے پیوں نے نکل اتارنا شروع کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو پکڑ کر اور اچھا بچہ چند بچے پکڑ کر لائے گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ سے کہا، اذان دو، اس نے اذان دینا شروع کی تو شہادتین کو آہستہ کیا (کیونکہ مسلمان نہ تھے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ان کو دو پارہ کوہ اور زور سے کہو تمہوں نے پکار دو سے کہا، بعد میں مسلمان ہو گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اچھے مسجد حرام کا مؤذن مقرر فرما دیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مؤذن مقرر فرما دیا۔ پھر یہ اذان اسی طرح دیتے رہے۔ یہ دوسری مرتبہ شہادتین تعلیم اذان کے لئے تھی یا اس لئے کہ ایمان ان کے دل میں راسخ ہو جائے۔ ترمذی جلد ۳ صفحہ ۳۷ کی روایت میں ہے "ارفع من صوتك" بعد ازاں جلد ۴ صفحہ ۴۷ میں "توقع صوتك بالشهادة" اس سے واضح ہو گیا کہ یہ تعلیم اذان تھی بلکہ اذان کو راسخ کرنا مقصود تھا کیونکہ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے روایت کی (یہ بھی باقی اور کچھ پیچھے بھی ہے) (الادب المفرد ۱۲۳) اب (ایہ جلد ۱ ص ۱۲۳)

جواب (۴): "یہ ترجیح صرف ابو بکرؓ کی خصوصیت تھی۔ کیونکہ حضرت بلالؓ کی اذان لا آقرئت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دہلی راقی ۱۰۷۰ ترجیح تھی۔"

جواب (۳): "غیرانی میں ابو بکرؓ کی اذان بلا ترجیح منقول ہے۔"

مذہب ثالث کی دلیل: "لم یروا ان یصلع الاذان" — "الصلع" سے شعلہ و مرجہ کو کہتے ہیں۔

جواب: "و مرتبہ اللہ اکبر کو ایک سانس میں کہا جاتا ہے اس لئے ایک مرتبہ شکر کیا جاتا ہے اس لئے پکار کو شکر کہا جاتا ہے۔"

دلیل (۲): "ابو بکرؓ میں کتاب کیف الاذان" کی روایت ہے اس میں شروع میں اللہ اکبر اور مرتبہ ہے اور ترجیح بھی ہے۔"

جواب: "یہ بات کا اختصار ہے، غازی، آیات قیامت زیادہ ہیں۔"

### باب ماحجاء فی افراد الإقامة

اقامت کی تعداد کلمات میں اختلاف ہے۔

مذہب اول: "لہام الواقعہ کے نزدیک اقامت کے ستر کلمات ہیں بعد از اس کے اور وقتہ قامت الصلوٰۃ کے۔"

مذہب ثانی: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کلمات اقامت گیارہ ہیں شروع میں اللہ اکبر دو مرتبہ، شہادتین ایک ایک مرتبہ، یعنی ایک ایک مرتبہ، قدامت دو مرتبہ، الحمد اکبر دو مرتبہ، لا الہ الا اللہ ایک مرتبہ۔

مذہب ثالث: "لہام مالک کے نزدیک اقامت کے کلمات ہیں جن لفظ قدامت الصلوٰۃ بھی ایک مرتبہ۔"

دلیل مذہب اول: "آئندہ باب کی روایت قال کان الاذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفعاً شفعاً فی الاذان والاقامة"

اعتزاضی اس پر امام ترمذی نے اختصار کا اصرار کیا ہے "ان ہی لیلیٰ لیلو یسمع من عند اللہ من ذلہ"

جواب: ان ابی لیلیٰ کی وادہ شہادت عمر سے سات یا آٹھ سال پہلے کی ہے اور عبداللہ بن زید کی وفات خلافت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہوئی، لہذا اصول حدیث حدیث کی رو سے یہ عمر بھی چند سال جس روایت کے لئے کافی ہے، تاریخ بغداد جلد ۱ صفحہ ۴۰ پر ہے کہ وفات انس ابی لیلیٰ عاصہ میں ہوئی نیز تہذیب الخطیب جلد ۱ صفحہ ۴۱۲ میں ہے ان روایت کی وفات ۴۰۲ھ کی ہوئی۔

جواب: (۴) "ممن عبداللہ نے استیعاب میں عبداللہ بن زید کے شاگردوں کی خبر سے میں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کا نام بھی شمار کیا ہے۔"

جو سید (۳) کہ مروی میں "عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال سمعت ابی صاحب  
محمد علی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید راى فی المنام — فاذن  
بنی منی واقام منی منی — النج"

۱. (۴) "ان ابی شیبہ جلد ۱ ص ۲۰۳، المروئی جلد ۱ ص ۹۳، علویات کتب جلد ۱  
ص ۱۱۵، ایضاً جلد ۱ ص ۲۳، نسائی جلد ۱ ص ۳۰، دارمی جلد ۱ ص ۳۱، ابن ماجہ  
جلد ۱ ص ۵۰، ابوداؤد جلد ۱ ص ۳۰، المروئی جلد ۱ ص ۹۵، مصنف عبد الرزاق جلد ۱ ص ۳۲۲،  
المروئی جلد ۱ ص ۹۳، دارقطنی جلد ۱ ص ۲۳۲، ابن ابی شیبہ جلد ۱ ص ۹۷، النبی کتب میں  
مزید روایات بھی مذکور ہیں۔"

۲. "ابن شافعہ" "ما لک" الحدیث اسید ہے "و یوتر الاقامۃ اور حدیث اس میں  
ہے "فقال الا اقامۃ کا استماع ہے لیکن امام ما لک اس مسئلہ کو حدیث میں المروئی  
کہتے ہیں۔"

جواب (۱) "یہاں اتاری گئی عبارت مروی میں "ما لک" ایضاً فی نفس مروی ہے کہ وہی  
گفت کہ ایک شخص میں کہا جائے یعنی گفتم ان میں اشیاء آواز سے کہے جائیں۔  
تعامت ایک آواز ہے۔"

جواب (۲) "یہاں جواب کی تاکید ان سے بھی ہوتی ہے کہ خود شوافع بھی شروع میں  
انہی امور پر ہی اکتفا کرتے ہیں اور وہاں ایضاً فی نفس مروی ہے۔"  
جواب (۳) "مصنف عبد الرزاق میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مروی ہے  
کہ اگر کوئی مسنونہ کلمہ کی تکبیر کہے تو کلام کو پیا ہے کہ وہ یہ کہے۔ میری اس مرے، ہوتی  
تکبیر کہے۔"

## باب ما جاء فی الترسل فی الاذان

ترسل کے معنی ہیں ایسا کہہ کر کہ "ان لک" ترسل سے مروی گفتم

الان پر واقع کرتا ہے۔ ”فاحسروا العبد“ کا معنی ہے جلدی کرتا ”حضر علی الاطاعت“ سے مراد اطاعت کے کلمات کو روٹی کے ساتھ ادا کرتا ہے یہ مسئلہ الان میں ترسل اقامت میں عیدا معاشی ہے۔

قال ابو عیسیٰ: ”حدیث جاہل“ علما حدیث لا یعرفہ الا من علما الوجہ“ مقصد یہ ہے کہ اسی حدیث کا دوا محمد مصمم پر ہے مکی اور مدنی نے اسے روایت نہیں کیا۔

لیکن یہ کہہ انام ترمذی کے اپنے علم کے مطابق ہے ورنہ حاکم نے اور ان مدنی نے دوسرے راویوں سے اسے نقل کیا ہے بلکہ اگر کتب میں دوسرے صحابہ سے بھی مروی ہے۔

لیکن حد الاقام والیات مخفی ہیں لیکن ان کو دوا سے قول کیا گیا ہے۔

① تعدد فرقے سے

② اجماعی تعامل کی وجہ

## باب عاجاء فی ادخال الإصبع فی

### الأذن عند الأذان

روایت بالالاء یؤذن ویلغو: ”یہ اذان پڑھنے والوں سے دانہ کی گائے جب آپ دائی مصلب میں قیام فرماتے تھے۔“

مسئلہ ④: زبائون میں الظہان والا مستحب ہے اس کی علت خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی کہ اس سے آواز بلند ہوتی ہے۔

وعلیہ حلقہ حمراء: ”حلقہ کے نزدیک اس سے مراد حلقہ مغلطہ ہے، کہ ایک دیکھنے والیات سے سر کی اگر اس پر معلوم ہوتی ہے۔“



کہے، ابھی اس کا ترجمہ ہوگا۔

## باب عاجاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء

لا یؤذن الا متوضی :

امام شافعی: "کے نزدیک اذان اور اقامت کے لئے وضوء شرط ہے۔"

حنفیہ اور مالکیہ: "کے نزدیک میں قول ہیں"

① اذان کے لئے وضوء ضروری نہیں صرف اقامت کے لئے ضروری ہے۔

② حنفیہ کا دوسرا قول شافعیہ ہے۔

③ اقامت و اذان دونوں مکروہ ہیں۔

اکثر علماء نے دوسرے قول کو اختیار کیا ہے حدیث باب کو نجی حرم کی پر محمول کرتے ہیں لیکن اذان کے اعتبار سے یہاں قول راسخ ہے۔

## باب عاجاء ان الامام احق بالاقامة

احق بالاقامة: "کا مطلب یہ ہے کہ امام جس وقت چاہے اقامت اس وقت دہلی چاہے۔"

## باب عاجاء فی الاذان باللیل

ان بلال یؤذن باللیل الخ

بحث (۱) کہ "اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کو اذان دیتے تھے لہذا ان کو تو م رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبح کو لیکن صبح الہامی میں دن غرضہ اذان نہاں وغیرہ کے حوالے سے اس کے ہر قسم حتمی ہے۔"

اس اعتبار سے کیا جواب: یہ ہے کہ حقیقت میں یہ دونوں روایتیں مختلف زمانوں پر محمول ہیں شروع کے اندر یہ تھا کہ ان دن کو تو م رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کو اذان دیتے

تھے اور حضرت ہلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبح پھر حضرت ہلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصال  
کمزور ہو گئی ایک دو روزہ ان سے اذان وقت سے پہلے ہو گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ان سے اذان کروایا کہ "ان العید قد نام مسجداً کہ حدیث باب ہے پھر آپ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذن کی ترتیب بدل دی کہ حضرت ہلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے  
اذان دیں گے اور ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد میں۔

کیونکہ حضرت ہلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی فکر پر بھروسہ کر کے اذان دیتے تھے  
اور دین مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب سادگی صحیح سادگی کی خبر نہ دیتے اس وقت تک  
اذان نہ کہتے۔

بحث ۴۴: "ظلم فجر سے قبل اذان پانچ بجے یا نہیں۔"

تخریب اول: "طریقین رحمہ اللہ تعالیٰ اور مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پانچ  
تکلیف (امام اسلم ج ۱ ص ۱۸۹)۔

تخریب ثانی: "امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و امام رحمہ اللہ تعالیٰ و ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ  
کے نزدیک ظلم فجر سے قبل اذان جائز ہے۔"

تخریب اول: "ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۸۹ میں حضرت ہلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
آیت "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یؤذن حتی یتسبیح للک  
الفجر ھکذا و عندہ عرضا تنکفی کے الفاظ ہیں "قال یا ہلال رحمہ اللہ  
تعالیٰ عنہ لا یؤذن حتی یطلع الفجر۔"

(تخریب ۲): "ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۸۹ میں "عن حفصہ بنت عمر ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اذن المؤذن بالفجر لم یسلی و یتحنی الفجر  
لم یخرج الی المسجد و حرم الطعام و کان لا یؤذن حتی یصبح۔"

مسئلہ (۳): "ترمذی میں "ان العید قد نام" والی روایت۔

امام ترمذی کا پہلا اعتراض "کہ یہ حدیث تخریب ہے یہ واقعہ حضرت عمر و ان کے

اور اس میں



مواہین میں روح کا تھا انہوں نے خود قسم، صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ بیان کر دیا۔  
 جواب: (۱) مواہین میں مذکور ہے کہ اس کا تعلق مصر میں (۲) اور قطیف میں سے  
 بن قریبہ تھا کہ متابع موجود ہے اور قطیف میں قاضی ابویوسف نے سعید بن ابی ہریرہ  
 ثقافہ میں اس کے طریق سے مناد کی متابعت کی، بخاری میں ابی ہریرہ بن عبد العزیز ابن  
 عبد الملک بن مخزوم نے عبد العزیز بن ابی ہریرہ بن ابی ہریرہ بن ابی ہریرہ کے طریق سے  
 متابعت موجود ہے، "وکیف یصح دعویٰ لفرق حدادہ"

دوسرا اعتراض: "مواہیم دوسرا اعتراض وہم کا ہے۔"

جواب: "کہ قابل قبول نہیں کیونکہ یہ بلا دلیل ہے۔ حقائق اسے مسلم کے راویوں میں  
 سے ہے۔"

دلیل مذکور ثانی: "انہ یلاحظ یوذن بلیل"

جواب: "اس سے استدلال نام نہیں، کیونکہ ایک روایت بھی ایسی پیش نہیں کر سکتے  
 جس میں صرف اذان بلیل پر اکتفاء کیا گیا ہو۔"

بحث (۳): "جو لوگوں کے ساتھ اذان کو شروع ملتے ہیں وہ فرماتے ہیں یہ تہجد کی  
 اذان تھی۔"

جواب (۴): یہ صرف رمضان میں ہوتی تھی۔ "لا یسعن احدکم اذان یلاذ من  
 مسجورہ لانه یوذن لیرجع لائمکم لیشہ لائمکم" (بخاری ج ۱ ص ۸۷)

## باب ماجاء فی کراہیۃ الخروج من

### المسجد بعد الاذان

یہ مسئلہ اتفاقی ہے کہ بلا اذان اذان کے بعد مسجد سے نکلنا مکروہ ہے یا جہت خدا کے  
 نص میں اختلاف ہے۔

۱) خود بخود ہی نکلنا حرام ہے

﴿وَلَا تَخْرُجُوا مِنْهُ﴾

۱۔ دوسری جگہ دعاغت کی توقع ہو۔

۲۔ اپنی نماز پہلے پڑھ چکا ہو۔

۳۔ یا کوئی اہم ترین کام ہو۔

## باب ماجاء فی الاذان فی السفر

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک اگرچہ سفر میں بھی آواز کی توقع نہ ہو بلکہ بھی الاذان و اقامت مستلزم ہے۔"

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک ایسی صورت میں صرف اقامت پر اکتفاء یا اگر ایست جائز ہے۔ الاذان مستلزم نہیں۔"

## باب ماجاء فی فضل الاذان

ابو لا حاتم الحنفی لکان اعلیٰ الذکوة غیر حدیث، "کیونکہ پادشاہ اس سے جادہ کی توقع ہے کیونکہ جادہ کے پاس اس اختلاف ہے انہی الاذان، ابن مہدی، امام اعظم نے اس کو ضعیف کہا حتیٰ کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے "اما روایت کتب من حاتم الحنفی — الخ"

وہ کہ کوئی صرف اپنی حدیث نہ تھے بلکہ کوئی اس سے زیادہ محدثین تھے جہاں کے سب سے زیادہ دینی کوئی ہیں۔"

## باب ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن

الامام ضامن: "یہ کہ جماع اعظم سے ہے، یہ حدیث کی مسائل کا مسئلہ ہے۔"

۱۔ ترک قرأت عقد الامام، کیونکہ امام ضامن و کفیل کا عقد یہی ہے کہ اس کی قرأت متحرکوں کے لئے کافی ہو جائے۔"

۱۲۔ قرآن میں والذین یؤفلون والذین یؤفلون کی ابتدا نہیں کر سکتا کیونکہ وہ اس کا ضامن نہیں۔

۱۳۔ اقتدر معترضی معترضی آخر سے عدم ہزار چاہی استدلال کیا ہے۔

۱۴۔ امام کی ہزار کا قضاہ مقتدری کی ہزار کے قضاہ مستلزم ہے۔

لہذا یثبت حدیث ایسی حوالہ: "ان الذین یؤفلون" کا حوالہ (مصارح) سے بھی  
لیکن ماننے اس لئے نہیں لے وہوں رعایوں کو ضعیف قرار دے دیا، حالانکہ ایسا نہیں  
ہوتا، بلکہ یہ حدیث کو مستلزم قرار دیتے ہیں۔

### باب ما یقول اذا اذن المؤذن

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ والامام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک حق سما  
یقول المؤذن" کہہ۔

احناف اور حنبلیہ: "کے نزدیک صحیحین کا جواب: "لا حول ولا قوة الا باللہ"  
ہے، مسلم کی روایت میں اس کی تصریح ہے۔

مسئلہ (۴) "حدیث وہاب کا امر و جواب کے لئے واجب کے لئے، حنبلیہ کے  
زویک یہ امر و جواب کے لئے ہے۔"

احناف کے بقول ہیں (۱) وجوب کا (۲) استحباب کا۔

### باب ما جاء فی کراہیۃ ان یأخذ المؤذن

#### على الاذان أجراً

اوان: "تعلیم القرآن والقرآن، فقہاء وغیرہ پر اجرت جائز ہے یا نہیں۔"

عند الاحناف: عند ان کا یہ عدم جواز کا قول ہے، یہ حنفی کا قول ہے۔

عند الشوافع: جائز ہے، معارف: اس میں جلد ۱۰۰ اور مختصر فتاویٰ المصریہ جلد ۱۰۰

فتاویٰ دین تاجیہ جلد ۱۰۰، معارف: اس میں جلد ۱۰۰ اور مختصر فتاویٰ المصریہ جلد ۱۰۰

لیکن متاخرین اختلاف نے اس کے حوازی کا تقویٰ دیا ہے۔ کہ نگار ہذا اور میں  
 جلد پہلا، قصائد آنکروں کے دلائل کے ساتھ اہل بیت اہل بیت سے مقرر تھے پھر وہ سلسلہ جلد ہو  
 گی اب جہاں قدرت خدا مت ممکن نہیں وہ سب شیعہ جلد ہو جائیں گے۔ پھر نگارین  
 کے ہو گئے ہیں۔ پہلی جلد ۳ صفحہ ۱۵۱ تک شرح ہدایہ جلد ۳ صفحہ ۶۵۵ البحر الرائق جلد  
 ۳ جلد ۳ صفحہ ۱۵۱ تک شرح ہدایہ جلد ۳ صفحہ ۶۵۵

۱) انیس وقت کی اجرت ہے

۲) ضرورت شدیدہ پر مسلک شافعی دھما اللہ تعالیٰ پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

آپ اہم بات یہ ہے کہ ضرورت کی بناء پر صرف ان احکام میں رد و بدل ہو سکتا  
 ہے جو عبادت میں ہوں، واکل متقاضی ہوں، جو مسائل منصوص ہوں اور متفق علیہ ہوں  
 اس ضرورت کا کوئی اعتبار نہیں۔

باقی تحفین جواز اجرت بخاری جلد ۳ صفحہ ۳۰، سیرت اہل بیت الجوزی صفحہ ۱۹۵  
 کتاب الاحوال جلد ۳ صفحہ ۳۰، نصاب الریۃ جلد ۳ صفحہ ۱۳، کتاب الامم جلد ۳ صفحہ ۳۰  
 کتاب جلد ۳ صفحہ ۳۰، بیہقی جلد ۶ صفحہ ۱۲، بخاری جلد ۳ صفحہ ۳۰، شکل اللہ جلد ۳  
 صفحہ ۳۰، عارضة الاحادیث جلد ۳ صفحہ ۱۱۳ اور عدم جواز کے قائلین ابوداؤد جلد ۳ صفحہ ۱۳۹  
 ان بابین صفحہ ۱۵ پر بعض روایات ہیں جن میں جواز کے الفاظ احادیث کا ضعف قرار دیا ہے۔

### باب عنہ ایضاً

نسختی کی روایت میں "لک لا تخلف الميعاد" کے الفاظ موجود ہیں، بعض  
 کتاب میں "والفرجة الميعة" کے الفاظ ہیں ان میں فرق فرماتے ہیں ان کی کوئی اصل  
 نہیں۔

### باب عاجزاء کم غرض اللہ علی عبادہ من الصلوات

مروست علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ امیری بہ الصلوات

حسین ثم نقصت حتی جعلت حساً" اس میں اختلاف ہے کہ پچاس سے پانچ کی طرف منقلع ہوتا ہے یا نہیں، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے۔  
**لا یبدل القول:** سے کیا مراد ہے۔

جواب (۱): قول سے مراد اخبار ہے یہاں تہجد کی احکام میں آئی نہ کہ اخبار میں۔

جواب (۲): "لا یبدل القول بعد ذالک ای بعد الحسن"

جواب (۳): "عامة سندھی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "لا یبدل صلوات الحسنة الواحدة مع العشرة" اس قول میں تہجد کی نہیں آئے گی۔"

جواب (۴): "قول سے مراد قضاء مبرم ہے، وہ پڑھتی نہیں۔ البتہ قضاء معتق پڑھتی ہے۔"

## باب فی فضل الصلوات الخمس

"الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن الخ"

اشکال: "اس پر اشکال یہ ہے کہ جب پانچ نمازیں دن رات کے لئے کفارہ ہیں تو جمعہ کے پچاس سبوح کے لئے کفارہ ہونے سے کیا مزید فائدہ حاصل ہوا؟"

جواب: علامہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جس طرح دنیا کی مادی اشیاء میں کچھ خواص مفردات کے ہوتے ہیں اور کچھ مرکبات، اور مرکب کی مفردات کے مجموعہ کا نام ہے تو ایسا ہونا میں ممکن ہے کہ کسی مرکب کے چونکہ وہی خواص ہوں جو انکی مفردات کے نظر ہوتے ہیں، حدیث باب میں صلوات خمس کی حیثیت مفردات کی سی ہے اور جمعہ کی حیثیت مرکب کی سی ہے۔ ان کی خاصیتوں کو ملحوظ رکھ کر کیا گیا۔

جواب (۲): علامہ مینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اعمال معارف کے لئے کفارہ بنتے ہیں اگر معارف نہ ہوں تو دفع درجات کا سبب بن جاتے ہیں اسی طرح صلوات خمس سے اگر گناہ معاف ہو چکے ہوں تو جمعہ دفع درجات کا سبب بنے گا۔



امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک یہ حکم صرف عکبر و عشاء کے لئے ہے۔  
وکیل شوافع: حدیث باب ہے جس میں فجر کی صراحت ہے۔

جواب: یہ حدیث حجتا منقطبہ ہے کیونکہ حدیث باب میں فجر کا ذکر ہے لیکن کتاب  
الامار امام محمد صلی ۹۵ میں عکبر کی صراحت ہے سند کے اعتبار سے کتاب الامار کی  
روایت زیادہ قوی ہے۔ (کنز الدین ابی ہذا سنہ ۱۱۱۱ منہ ابی ہذا سنہ ۱۱۱۱ مجمع الزوائد ج ۱۰  
ص ۳۳۳ فتح الباری ج ۱۰ ص ۳۳۳ ج ۱۰ ص ۳۳۳)

وکیل احناف: دارالافتی میں عن ابن عمر ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال  
اذا صليت في اهلك ثم ادرت الصلاة فصلها الا الفجر والمغرب وال  
لین مغرب اور فجر کی صراحت ہے عصر کو فجر پر قیاس کیا گیا ہے۔  
وکیل (۴): دو تمام روایات ہیں جن میں عصر اور فجر کے بعد نماز کی ممانعت ہے۔

## باب ما جاء في الجماعة في المسجد

### قد صلى فيه مرة

ایکم یتجو علی ہذا: آخر نماز سے مشتق ہے، کون اس کے ساتھ نماز پڑھو  
کرنگی کی جہات کرے گا، ممکن ہے یا فجر سے بھی مشتق ہو یعنی کون اس کے ساتھ فجر  
پڑھا جرحہ اصل کرے گا۔

فقہام ورجل: حنفی بلد ۳ سنہ ۱۰ کی روایت کے مطابق دو صاحب عصرین اکبر رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔

وصلی معہ: یہ جماعت ثانیہ ہے۔ جماعت ثانیہ لا کیا حکم ہے!

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک جماعت ثانیہ جائز ہے۔

جمہور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک جماعت ثانیہ مکروہ تحریمی ہے جماعت کے بعد آنے  
والے پیدا ہوا نماز صحیح ہے۔

وکیل احمد: حدیث باب ہے۔

جواب (۱): یہ جماعت دو آدمیوں پر مشتمل تھی مگر اسی کے بغیر بھی تعاقب کے بغیر یہ قائم کیا کرتا پانز ہے۔

جواب (۲): اس میں مقتدی مظلوم تھا اختلاف مظلوم غلبہ المظلوم میں ہے عرف احمد بن علی ۱۸۰۔

جواب (۳): ”اگر یہ واقعہ عام حشریت رکھتا ہے تو صحابہ کرام کا فعل اس کے مطابق ہے۔“

جواب (۴): ”اذا حق اور کراہت کے تعارض کے وقت ترجیح کراہت کو ہوتی ہے۔“

وکیل (۴): بخاری جلد ۵ صفحہ ۵۹ میں لکھا ہے ”وحدہ السن بن مالک رضی اللہ عنہ الى مسجد قد ضل في ذلك المكان واقام وعلى جماعة“

(الکتاب النجاشی ج ۲ ص ۱۷۰)

جواب (۱): یہ مسجد محلہ نہ تھی مسجد غیر محلہ میں جماعت ٹالنے جا رہے تھے کہ مسجد میں مسجد بنی ثعلبہ کی تصریح ہے اس نام کی حدیث میں کوئی مسجد نہ تھی نیز حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ”ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکالوا اذا فاتتهم الجماعة ضلوا في المسجد ثم ادعى كافي (امداد جلد ۱ صفحہ ۱۵۳، معارف السنن جلد ۸ صفحہ ۸۸) یہ جماعت ٹالنے کی گئی ہے سرخ وکیل ہے اس مسئلہ پر حضرت ترمذی کا رسالہ انطوف الدعیۃ فی کربۃ المؤمنۃ الثانیہ باضواء مستند کریں۔

وکیل: جمہور غیر اہل کبر و بلا میں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقبل من بواخی المشیبة یزید الصلوة فوجد الناس قد ضلوا فھال الى منزله فجمع اھلہ فصری بهم“ قال السیوطی

فصل فی الجہاد



رجالہ ثلاثہ اگر جماعت ثانیہ جائز یا مستحب ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی کا ثواب ہرگز ترک نہ فرماتے۔

دیکھیں (۲): ”ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بابہ بھی ہے ”لقد حصصت امر الخ“ اگر دوسری جماعت جائز ہوتی تو جماعت اول سے پیچھے رہنے والے یہ کہہ سکتے تھے کہ ہم نے دوسری جماعت کا ارادہ کیا ہے۔“ مسئلہ (۴):

① ”نیک بات یاد رکھیں کہ اس سے مسجد غیر محلہ دار مسجد طریق مستثنیٰ ہے مسجد غیر محلہ کی تعریف یہ ہے کہ اس میں امام مولا من مقرر نہ ہو اوقات جماعت بھی مشہور نہ ہوں۔“  
② ”باقی محلہ میں سے چند لوگوں نے بلا اطلاع محلہ خاموشی سے جماعت کر باقی ہو اب باقی محلہ دوبارہ جماعت کر سکتے ہیں۔“

③ ”غیر محلہ نے آکر جماعت کر دالی ہو تو اب اسی محلہ وقت مقررہ پر جماعت کر دے سکتے ہیں“ بلکہ حکم ہے ”محقق۔ بس اسٹیبلشمنٹ کی مسجد کا کہ اگر وہ مسجد محلہ کی تعریف میں آئیں تو اس میں جماعت ثانیہ جائز نہیں ہوتی۔“

## باب ما جاء في فضل الصف الاول

”حدیث باب میں صف اول کے لئے قرعہ اندازی کا ذکر ہے اسی طرح بعض احادیث میں اذان کے لئے بھی قرعہ اندازی کا ذکر ہے۔“

جنگ قادیسیہ میں صحابہ کرام کا اذان کے بارے میں الحکوف ہو گیا ”لا سیطہ بیہم معاذ بن ابی وقاص“

مسئلہ (۳): ”صف اول کے مطلب میں کئی اقوال ہیں:

① ظاہری معنی مراد ہے۔

② بہت ہی آسجہ ہے خواہ وہ کسی صف میں کھڑا ہو۔

۷ چوہی مسجد میں بارگاہی و بیادیا ستون کنیں ہو دو صف اولیٰ ہے لیکن پہلا قول  
مکمل ہے۔

### باب ماجاء فی القامۃ الصفوف

لیسوں صفوف حکم: تسویہ الصفوف آخر نماز کے نزدیک سنت ہو گا وہ ہے۔  
رام احمد اس کو واجب کہتے ہیں البتہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ شرط الصلوٰۃ میں سے  
نہیں۔ اس کے بغیر بھی نماز ہو جاتی ہے۔

(یعنی ہر صف میں ایک امام ہو گا اور ہر صف میں ایک امام ہو گا اور ہر صف میں ایک امام ہو گا)

اولیٰ مخالفین اللہ بین وجوہ حکم: اس کے دو مطلب ہیں:

۱ تمیز کے دو میان بغض و عداوت پیدا ہو جائے گی، اس کی وضاحت ابوداؤد جلد  
۹ کی روایت سے ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "اولیٰ مخالفین اللہ بین  
لہوہکم"

۲ تمیز کے چرے کا کر دینے جائیں گے اس کی تائید مستدا احمد سے ہوتی ہے  
اس کے الفاظ ثلاثت کی بجائے خمس کے الفاظ چرے۔

### باب ماجاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی

"اعلام جمع طہر و الہی، القول مطلب یہ ہے کہ اس میں سے جو سے اس

کمرے ہوں اس میں بہت ساری حکمتیں ہیں۔

۱ وقت ضرورت امام بنایا جائے۔

۲ لیلان کی صورت میں تقدیم کی گئی۔

۳ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو ختم کر کے دوسروں تک گنج پہنچائیں، آج کل

میں امام کے پیچھے ایسے لوگوں کو گھراؤنا جاتے۔

اولیٰکم وہیسات الامواق: بیعت کے معنی غور و غیب کے ہیں اس

جملہ کے کافی مطلب ہیں۔

- ① بازار میں کثرت سے آمد و رفت سے منع کیا گیا ہے۔
- ② مسجد میں ایسا شور نہ کرو جیسا کہ بازار میں ہوتا ہے۔
- ③ بازار کے شور میں ایسے مشغول مت ہو جانا کہ نماز میں میرے قریب گزرے ہوئے میں رکاوٹ ہو۔

### باب ماجاء فی کراہیۃ الصف بین السواری

امام احمدؒ: "کے نزدیک ستونوں کے درمیان صف بدی و خری ہے۔"  
شافعیہ، مالکیہ، حنفیہ: "کامیابان اس طرف ہے کہ مختلف بین السواری یا کراہیت جائز ہے۔"

حدیث مشہد باب: "کامطلب یہ ہے کہ مسجد نبوی کے ستون سواری نہ تھے جس کی وجہ سے موقوف سیدھی نہ ہوتی تھی اس لئے مسجد کو رام پہنچے تھے اگر ستون سواری ہوں تو بااگر سیت ان کے درمیان کھڑا ہوتا جائز ہے۔"

### باب ماجاء فی الصلوۃ خلف الصف وحده

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک صحابہ خلف الصف نماز فاسد ہے۔"  
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے البتہ ایسا نہ کرنا بدی و خری ہے۔

حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک تفصیل یہ ہے اگر صف اول بھر چکی ہے تو آنے والا کسی دوسرے شخص کا انتظار کرے، اگر کوئی تک کوئی نہ آنے تو اگلی صف سے کسی شخص کو بھیجے گا پھر آکر اسے، اگر اس میں قیام کا خوف ہو تو پھر اکیلے ہی سیت یا بعد لے تو یا اگر سیت جائز ہے۔ (امام اسحق بن عیسیٰ ص ۳۳، بیہقی ص ۱۰۱، ابوداؤد ص ۱۰۱)

نصب ابی حنیفہ ص ۱۰۱، نزل ص ۱۰۱، ابوداؤد ص ۱۰۱، بیہقی ص ۱۰۱، حاکم ص ۱۰۱، اسحق بن عیسیٰ ص ۱۰۱

سہری علی کی مرقہ ۱۰

وکیل احمد: "حدیث باب ہے۔"

جواب (۱): "یہ امر انتہائی قضا۔"

جواب (۲): "یہ روایت سنا مضطرب ہے جیسا کہ خود ترجمہ کی کے مقام سے معلوم ہوتا

ہے "قال الشافعی رحمۃ اللہ علیہ لو ثبت الحدیث لقلت یہ سن سے بھی

مضطرب کی طرف اشارہ ہے۔" (در شرح مرقہ ۱۰)

وکیل (۳): "ابن ماجہ صفحہ ۷ پر حضرت علی بن شیبان سے مروی ہے اس میں

"اسئل صلواتک" کے الفاظ ہیں۔"

جواب: "خازن بن عمر و ابو عبد اللہ بن یزید دونوں ضعیف ہیں۔"

وکیل جمہور: ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۹۹ "عن ابی بکرۃ اللہ دخل المسجد ولی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم راجع قال فرمحت ذون الصف فقال الی صلی اللہ

علیہ وسلم ذاک اللہ حرمنا ولا تعد۔"

## باب ما جاء فی الرجل یصلی ومعہ رجل

"باب مقتدی ایک ہوتا نام کے انہی طرف تھوڑا سا پیچھے رہ کر کھڑا ہو اس

طرح کہ مقتدی کی انگلیاں امام کی ایچوں کے برابر ہوں۔"

مسئلہ (۳): "اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ محل قبل سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔"

## باب ما جاء فی الرجل یصلی مع الرجلین

جمہور: "کے نزدیک اگر مقتدی وہ ہوں تو امام کو آگے کھڑا ہونا چاہئے۔"

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک امام کے انہی ہاکیں کھڑے ہوں۔"

وکیل جمہور: "حدیث باب ہے۔"

فصل امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: "حضرت ذہبی مسند ۱۱۱ ہے۔"

جواب (۱): "مکان فسخ" انہیں اس نسخ کا علم نہ ہو سکا۔

جواب (۲): "ان کا یہ عمل جگہ کی آگ کی وجہ سے تھا۔"

علامہ محمد النور شاہ کشمیری: "نے ان دونوں باتوں کو چاند فرمایا پہلے جواب کو اس لئے کہ اس کا بڑے خیر امت سے بچو ہے کہ دو نسخ سے بے خبر ہوں۔ دوسرے جواب کو اس لئے کہ حدیث ساکت عن اعذار ہے، ساکت عن اعذار کو حد پر محمول کرنا باطل و باقربہ دست نہیں۔"

جواب (۳): "شاہ صاحب فرماتے ہیں وسط میں کلمہ اپنا صرف مکروہ تحریمی ہے جو جواز کا ہی ایک شعبہ ہے، جان جواز کے لئے ایسا کہنا درست ہے۔"

وقد تكلم بعض الناس: "فی اسماعیل بن مسلم من قبل حنظلہ" لیکن دیگر آثار سے ان کی توفیق کی ہے، ان کی روایت درجہ حسن سے کم نہیں۔"

### باب ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجال ونساء

الا والیتیم وراہ ۵: "یہ جمہور کی دلیل ہے کہ وہ مقتدی کا نام آگے کھڑا ہوگا۔" والعجوز من ورائنا: "اس سے معلوم ہوا کہ عورت خواہ ایک ہو وہ پیچھے کھڑی ہوگی۔"

فصلی بنا رکعتین: "یہ نماز نفل تھی، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نو افل کی نماز باجماعت پر اس سے استدلال کرتے ہیں، لیکن احناف کے نزدیک الاستیفاء، تراویح، کسوف کے نمازیں نفل باجماعت جائز نہیں، حدیث باب ہمارے خلاف حجت نہیں، کیونکہ یہ بات واقعی بات واقعی ہمارے پاس بھی جائز ہے جب کہ احیاء ہوتے آئی کا مطلب احناف کے پاس یہ ہے کہ امام کے ملاوہ چار آدمی ہوں۔"

### باب من احنى بالجماعة

يؤم القوم اقرأهم — الخ: "امامت کا حق ہر کون ہے۔"

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک علم یا فہمی اقرار مقدم ہے، اھکذا روایۃ عن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ والشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

امام احمدؒ شافعی، مالکؒ: ”ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اقرار مقدم ہے علم“

میں امام اعظمؒ: ”علم کی ضرورت پوری نماز میں ہے قرأت کی صرف ایک رکن میں اس لئے علم اولیٰ ہے۔“

وکیل (۳): ”ترمذی میں ابن ماجہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ عنہا انہما آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے میری ماں کے اقرار ابی بن کعب تھے حضرت ابوسید کی روایت بخاری جلد ۱ ص ۱۱۶ پر ہے ”وکان ابو بکر رضی اللہ عنہ هو اعلمنا“ اس سے علم کی فضیلت معلوم ہوتی ہے جب کہ بخاری جلد ۱ ص ۱۱۶ پر ہی اقرار ہے۔“

میں احمدؒ: ”ابو یوسفؒ روایت ہے۔“  
جواب (۱): ”اقرار بمعنی علم ہے۔“

جواب (۲): ”جب علم میں مرد بولے پھر اقرار مقدم ہوگا۔“

جواب (۳): ”شروع اسلام میں جب ہر آدمی نماز میں مسنون تلاوت کرنے پر قادر تھا تو قرآن اقرار کو مقدم کیا جاتا تھا تا کہ وہ لوگوں کو شوق پیدا ہو جائے۔“

فان كانوا على السنة سواء فافلحهم هجرة: ”اس سے مراد ہجرت کرنا اور اسلام میں تھی اور مدار ایمان تھی اب یہ ہجرت باقی نہیں اب تمہارے شروع الحسبہ“

مسئلہ (۴): ”شافعی میں اس کی حرج تفصیل لکھی ہوئی ہے ”تقدم الاعلم لم الاقرار لم الاذرع، ثم امن، ثم الاحسن خلقاً، ثم الاحسن وجهاً، ثم اشرف نسباً، ثم اكثر رداءً، ولى المعراج، ثم النطق قولاً“ ایک جگہ ہے ”ثم احسن رداءً“

## باب عاجاء اذا ام احدكم الناس فليخفف

”تخفيف کا تعلق صرف قرأت سے ہے کہ مسنون قرأت سے آگے نہ جاسکے  
لیکن قرأت میں قحط کرنا تخفيف کے خلاف ہے۔“

## باب عاجاء فی تحریم الصلوۃ وتحلیلہا

مسئلہ (۱): ”حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ نقلیٰ احسن بھری رحمہ اللہ تعالیٰ کے  
نزدیک نماز شروع کرنے کے لئے صرف نیت کافی ہے کسی ذکر کی ضرورت نہیں جس  
بسم اللہ کے نزدیک ذکر ضروری ہے صرف نیت کافی نہیں۔“

مسئلہ (۲): ”نماز شروع کرنے کے لئے کون سا ذکر ضروری ہے اس میں جمہور کا  
اختلاف ہے، یوں کہیں ”سینہ“ عجیر میں اختلاف ہے۔“

مذہب اول: ”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر دو لفظ جو  
اللہ تعالیٰ کی بدالی پر دلالت کرتا ہو اس سے فریضہ تحریم الہو ہائے کمال اللہ اصل اللہ  
اعظم۔“

مذہب ثانی: ”آئمہ اثنی عشر اور امام ابو یوسف کے نزدیک سینہ عجیر ضروری ہے، لیکن  
سینہ عجیر کے تعین میں ان میں اختلاف ہے۔“

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: ”کے نزدیک سینہ عجیر صرف اللہ اکبر ہے۔“

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”کے نزدیک اللہ اکبر اور اللہ الاکبر ہے۔“

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: ”کے نزدیک اللہ اکبر، اللہ الاکبر، اللہ اکبر ہے۔“  
دلیل مذہب اول: ”آیت قرآن ہے، ”وإذا سئو اسم ربہ فصلی“ اس میں مطلق  
ذکر خدا ہے سینہ عجیر کی کوئی خصوصیت نہیں۔“

دلیل مذہب ثانی: ”حدیث باب ہے، ”الحرمۃ للتکبیر“ یہاں عجیر کا لفظ  
”وإذا سئو اسم ربہ فصلی“

مقرر ہے۔

جواب (۱) "یہ فرضی ہے اور فرضی خبر غلطی سے ثابت نہیں ہوتی۔"

جواب (۲) "مفسر کے معنی تفسیر ہے نہ کہ ان اکبر۔"

جواب (۳) "مواظبت صحابہ اسی نگر پر ہے۔"

جواب "مواظبت سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ مواظبت تو سنن اور مستحبات پر ہوتی تھی۔"

اصولی اختلاف: "یہ اختلاف ایک اصولی اختلاف پہنچا ہے وہ یہ کہ اہناف کے نزدیک جو حکم قطعی اشیوت نہیں سے قطعی الدالات طریقہ پر ثابت ہو وہ فرض ہوتا ہے لیکن اگر قطعی اشیوت نہ ہو یا قطعی الدالات نہ ہو تو اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی لیکن اگر حواش کے نزدیک فرض اور واجب میں کوئی فرق نہیں چتا تو خبر اعداء سے لگتی فرضیت ثابت ہونے کے پائل ہیں۔"

اصولی (۲): "یہ اختلاف نگرانی سے عمل کے اعتبار سے دونوں فروع میں کوئی فرق نہیں کیونکہ صیغہ تکبیر ترک کر دینے سے دونوں کے نزدیک نماز واجب ٹالنا ہوا ہے فرق صرف یہ ہے کہ آخر حواش کے نزدیک وہ بندہ اگر کہ مسلو ہے ہمارے ایک ہمارے واجب یا گنہگار ہے، مطلق نماز کا تارک نہیں۔"

### تحلیلها التسلیم

آئمہ ثلاثہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک اسلام علیکم خروج مسلوہ کے لئے فرض ہے، بدون صیغہ سلام خروج من المسلوہ و قبلہ المسلوہ ہوگا۔"  
 امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک فرض خروج من المسلوہ کے لئے فعل مسکن ہے صیغہ سلام کے بارے میں اختلاف کی دو باتیں ہیں:

۱۔ قول الخاقانی:۔



۲ ابن امام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وادیہ ہے۔ قول جانی واضح ہے۔  
 جہذا اگر کوئی سینہ سلام کے علاوہ خروج عن الصلوٰۃ کرے گا اس کا فرض تو یہ ہو  
 جائے گا لیکن نماز واجب الاعداد ہوگی۔

وکیل تجسور: ”محدث ہے باب ہے۔“

جواب: ”یہ خبر واحد ہے اس سے روایت ثابت نہیں ہوتی۔“

وکیل احتاف: ”روایت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا: ”اذا قلت هذا او قضیت هذا فقد قضیت صلواتك ان شئت ان  
 تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد“ اس سے ثابت ہوا کہ قدر التمجید کے بعد کوئی  
 فرض پاتی نہیں رہتا۔“

### باب فی نشر الاصابع عند التکبیر

اذا کبر للمصلوة نشر اصابعه: ”صغرت گنگوئی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں  
 نشر کے وہ معنی ہیں

۱ عند التکبیر، یعنی انگلیوں کو سیدھا رکھنا جو مؤخر کے منہ ہے۔

۲ عند التکبیر یعنی انگلیوں کے درمیان فاصلہ رکھنا، یہاں پہلا معنی مراد ہے۔“

رفع ید یہ سدا: ”یہ نشر کے معنی کے مطابق ہے، مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۶۸، ابوداؤد جلد ۱  
 صفحہ ۱۰۴، مشکوٰۃ طبعی جلد ۱ صفحہ ۹۹، تفسیر ابویہ، مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۶۸، فروع ابویہ، ابوداؤد جلد ۱  
 صفحہ ۱۰۴، پرہاد فی باب ۱۵ ابویہ، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۰۵، پرہاد فی ابویہ، طحاوی جلد ۱ صفحہ ۹۹  
 پر فروع ابویہ ہے، حال الشافعی کتب منکب کے بیان ہوں ابیہام تفسیر ابیہام کے بیان  
 ہوں، انگلیوں کے سر سے فروع ابیہام کے بیان ہوں۔“

اخطاء ابن یساکہ فی هذا الخلیف: ”ہمارے مشائخ فرماتے ہیں اس  
 عبارت سے اگر امام ترمذی سند کے ضعف کی طرف اشارہ کرنا چاہیں تو ان کا یہ نہ

دست ہے کیونکہ یہاں سند کے بارے میں ان کا قول جست ہے۔“

”لیکن اگر متن حدیث کی وجہ سے یہ کہا جیسا کہ بظاہر ”علوم ہوتا ہے کیونکہ بخاری میں یحییٰ کی روایت ”عن ابي هريرة رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كبر للصلاة بشر اصابعه“ اور یحییٰ بن عبد الحمید کی روایت ”سعت ابهريرة رضى الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة رفع يديه مدياً“ کے معانی میں تعارض سمجھا اور فرمایا، دوسری روایت صحیح ہے، پہلی غلط ہے اگر بات اسی طرح ہے تو ترمذی کا یہ اعتراض درست نہیں، کیونکہ فقر کا ایک ”حق“ کے معنی مطابق ہے جو امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے اس لئے ابنِ یحییٰ کی حدیث کو خطا قرار دینا درست نہیں۔“

## باب فی فضل التکبیر الاولی

تکبیر اولیٰ کے اطلاق میں کئی قول ہیں:

① نام کے قرائت کے شروع کرنے سے قبل تک۔

② ”اشراک فی الصحیفة“

③ رکوع سے قبل تک۔

④ رکعت اولیٰ یا نہ۔

اگر فقہانے آخری قول کی طرف میلان ظاہر کیا ہے ”کفای فی کفایة

النفسی“

براءة من النار وبراءة من النفاق: ”اگرچہ ”براءة من النار“ سے ”من النفاق“ شروع ہو سکے لیکن اس کو طیبہ و آکراس لئے کیا کہ ”براءة من النار“ کا مظاہرہ تو آخرت میں ہوگا مسلمانوں کو حکم ہے کہ دوائیے نفس کو دنیا میں بھی نافذ نہ جانے، بلکہ نفاق سے پاک تصور کریں۔“



لہذا اس میں سرایہ عا جاہ ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک تیسرے سنوں ہے۔ ہر حال میں سرایہ صحت افضل ہے قول اولہ ہجری ہو یا سری بعض اہل ظاہر، ان تیسرے میں قمر بعض محققین شافعیہ نے بھی حتیٰ مسلک اختیار کیا ہے۔"

دیکھیں مالک حدیث باب ہے "فلم یسمع احداً منهم بقولها فلا تفلحوا الخ" جواب: "اس میں تیسری کی کمی نہیں بلکہ ہجری کی کمی ہے" سمعی ابن والافی الصلوۃ قول بسم اللہ سے یہ بات ظاہر ہے۔

(۴) اس حدیث کے بعض طرق میں "لا تفلحوا" کی بجائے "تجھروا" کے الفاظ

آئے ہیں۔  
دیکھیں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: "تمہاری جلد ۱۳۳ میں حضرت نعیم الجمری روایت ہے، "صلیت وراء ابن هروبة رضى الله تعالى عنه فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم، ثم قرأ بسم القرآن — وإذا سلم فاقول والحمد لله رب العالمين لا شريك له صلوة بسم الله"

جواب: قول الزیلعی، یہ روایت مثلاً اللہ معلول ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آٹھ سوا گند ہیں لیکن سوائے حجر کے کسی نے قرآن تیسرے کا جملہ نقل نہیں کیا اگر بالفرض اس کو معتبر ہی مان لیا جائے تب بھی یہ روایت سرتا نہیں کیونکہ قرأت سے صرف اس قرأت ثابت ہے نہ کہ جبر، اس میں سر کا بھی احتمال ہے۔"

جواب (۴) "ان تیسرے میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس میں فقرائے کلمہ ہیں، مگر اگر کسی نے اس میں جبر کا لفظ نہیں ہے۔" (التمیذ للشیخ محمد بن عبد الوہاب)

دیکھیں (۴) "سنن دار قطنی میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے "عن انس رضى الله عنه، قال صلى معاوية بالسليبية صلوة فجهرو فيها بالقراءة فلم يقرأ باسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن ولم يقرأ بالسورة التي بعدها ولم

بکبر حین یتوی حتی قضی تلك الصلوة فلما سلم ناداه من سمع ذلك من المهاجرين والانصار من كل مكان يا معاوية اسرقت الصلوة ام لست قال فلم يصل بعد ذلك الاقرا بسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن والصلوة التي بعدها وكبر حین یتوی ساجداً

جواب (۱): "قال الریثمی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ حدیث شداومتاً اضطرب ہے۔"

جواب (۲): "یہ روایت معلول ہے مکی وجود ہے۔"

(۱) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت معاویہ کے قدم مرید کے وقت انکا مرید آٹا ثابت نہیں۔

(۲) جن علماء مرید نے حضرت معاویہ پر اعتراض کیا وہ خود انکار و بسم اللہ کے قائل تھے، پھر جبر کا مطالبہ کیسے؟

وکیل (۳): "عن ابن عباس وحسب الله عهدهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم"

جواب: "قال الریثمی یہ حدیث ضعیف بلکہ قریب موضوع ہے علامہ ابی سہیل نے بھی اس کی تصحیف کی ہے پھر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف اس روایت کو منسوب کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے جب کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنا یہ قول ہے: "الجهر بسم الله الرحمن الرحيم لمرا الاعراب" (ابن ابی شیبہ ص ۱۷۷)

وکیل (۴): "ترغی کے آئندہ باب کی روایت" قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتح صلواته بسم الله الرحمن الرحيم

جواب (۱): خود امام ترمذی فرماتے ہیں "وليس مستنده بهذا"

جواب (۲): "وہرا اس میں جبر کی تصریح نہیں لہذا استدلال درست نہیں ان کے علاوہ اور بھی بہت سارے دلائل جمع کئے ہیں لیکن علامہ ریثمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سب کی تردید کی ہے۔"





ہے جب مراجع امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تین روایات ہیں ہر ایک کے ساتھ ایک

تکلیف امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اس مراجع ہے نماز میں دہلی المصاحف  
ہو کر ان

جواب: "امام سے یہ معلوم ہوا کہ ہم اللہ قرآن کا جزء ہے اس سے یہ ثابت نہ ہوا  
کہ وہ ہر صورت کا جزء ہے، کیونکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے "کان  
نبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف لمصل السورة حتى تنتزل عليه اسم  
الله" اس سے معلوم ہوا یہ مصل کے لئے نازل ہوتی تھی۔"

وکیل (۴): "سنائی جلد ۳ ص ۳۳۳" نحن انس وحسن الله عنه قال بينما ذات يوم  
بين عقيرنا يريد النبي صلى الله عليه وسلم اذ اخفا إغفاء ف لم رفع رأسه  
حتى قلنا له ما اضحكك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرئت  
عني انما سورة بسم الله الرحمن الرحيم الم اعطيتك الكون ف فصل  
لربك والحر ان شئت هو الاكثر، ثم قال هل تدرون ما الكون؟ الخ  
تأخیر کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ کی ابتداء بسم اللہ سے کی لہذا یہ اس کا  
جزء ہے۔"

جواب: ہم اللہ پر مٹنے سے اس کا جزء سورۃ ہونا لازم نہیں آتا، بلکہ وہ تو آپ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے تلاوت کی عرض سے اس سے ابتداء کی، جیسا کہ تلاوت سے پہلے پڑھی  
جاتی ہے، یا بطور تحرک پڑھی، فتح المہم جلد ۳ ص ۳۳۳ کیونکہ پہلی دی اقرأ باسم نازل  
ہوتی اگر بسم اللہ سورۃ کا جزء ہوتی تو بسم اللہ ضرور نازل ہوتی۔ (نیل المصابر جلد ۳ ص ۳۳۳)  
امثال کی دلیل: "وہ روایات جن میں ترک جہ کا ذکر ہے۔"

وکیل (۴): "جن میں اقتراح قرأت فاتھا سے ہے وہ روایات بھی بسم اللہ کے ساتھ  
آئے ہوئے ہیں۔" (سنائی جلد ۳ ص ۳۳۳)





میں اس کے ساتھ کوئی دوسرا شریک نہیں۔

اگر پا کا واسطہ ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ مضمول بہ بعض مضمول ہے اور مشمولیت میں کوئی اور بھی اس کے ساتھ شریک ہے۔ چنانچہ قرأت بلا واسطہ متعدی ہو تو اس کا مضمول کل مضمول ہوگا کہ صرف اسے ہی پڑھا گیا کوئی اور چیز نہ پڑھی گئی اور قرأت کو ہا کے ساتھ متعدی کیا جائے تو مطلب یہ ہوگا مضمول بہ بھی پڑھا گیا اس کے ساتھ کچھ اور بھی پڑھا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کا بیان کرتے ہوئے حدیث میں تصریح ہے۔ "يَقْرَأُ بِالطُّورِ كَمَا كَانَ يَقْرَأُ فِي الصَّحْرَى وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ" مطلب یہ ہے کہ سورہ طور اور سورہ قیامہ نہیں پڑھی بلکہ اس کے ساتھ کچھ اور بھی پڑھا ہے، یعنی سورہ فاتحہ، لہذا حدیث باب میں فاتحہ الکتاب پر باطل ہے اس میں اس طرف اشارہ ہے نماز میں صرف سورہ فاتحہ نہیں پڑھی جائے گی بلکہ اس کے ساتھ کچھ اور بھی پڑھا جائے گا یعنی تمام سورہ۔ (تذاتی التفسیر از حنفی رحمہ اللہ ص ۷۷)

اس باب میں دو مسئلے ہیں۔

مسئلہ ①: "قرأت ملک الامام۔"

مسئلہ ②: "فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے یا نہیں۔"

مذہب اول: "امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فاتحہ رکن صلوٰۃ نہیں بلکہ وجوب کے وجہ میں ہے، رکن صلوٰۃ مطلق قرأت ہے، قرأت فاتحہ واجب ہے۔"

مذہب ثانی: "آخر علماء کے نزدیک فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے ترک سے نماز فاسد ہوگی۔" (عمدۃ القاری ص ۷۷)

دلیل مذہب اول: "آیت ہے اَلَمْ نَقْرَأُ الْاِنشَارَ مِنَ الْقُرْآنِ" اس میں ما تیسر قرأت کو فرض قرار دیا گیا ہے، سورہ البقرہ سورہ الفاتحہ سے زیادہ آسان ہیں۔"

دلیل ②: حدیث مشکوٰۃ ص ۷۷ میں ہے "قَالَ اَمَّا تِسْرُ مَعْلُكُ مِنَ الْقُرْآنِ"

(ابو داؤد ص ۷۷، ترمذی ص ۷۷، ابن ماجہ ص ۷۷)

————— ﴿مسئلہ ۱﴾ —————

دلیل (۳) "مسلم میں" عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ لا صلوة الا بقراۃ  
 دلیل (۴) "الا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب فضا عدۃ" بخوار مسلم  
 "فضا عدۃ" فرضیت کا کوئی قائل نہیں، تو فاتحہ کی فرضیت بھی ثابت نہ ہوگی۔

دلیل (۵) "ابوداؤد میں" قال امرنا ان یقرأ بفاتحة الكتاب وما یسر  
 دلیل (۶) "مسلم میں" من صلی صلوة لم یقرأ فیہا ما من القرآن فلی عدۃ  
 لا لا غیر "مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۶۹، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۶۹، ترمذی کا "حق" ناقص ہے نماز  
 کو نہ تمام کیا گیا اصل نماز کی تلقین نہیں کی گئی۔

دلیل مذہب ثانی: حدیث باب ہے یحییٰ روایت مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۶۹، نسائی جلد ۱  
 صفحہ ۱۰۵، جامع الترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۶۹، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۶۹، ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۶۹  
 جواب (۱) "داعی کمال کے لئے ہے۔"

جواب (۲) "ابن امام فرماتے ہیں حدیث باب خبر واحد ہے اس سے کتاب اللہ کی  
 زیادتی نہیں ہو سکتی۔"

جواب (۳) "آیت قرآن قصی ہے غیر تلقین، تلقین اپنے رب سے ہے میں رب سے ہے کی اور قصی  
 اپنے رب سے نہیں اس سے فرضیت اور اس سے واجب ثابت ہوگا۔"

جواب (۴) "شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ داعی کمال کے لئے نہیں  
 بلکہ تلقین کے لئے، اس کا مطلب عدم قرأت کی صورت میں نماز بالکل فاسد ہوتی  
 ہے یعنی قرأت سے مردہ صرف قرأت کا تو نہیں بلکہ مطلق قرأت ہے۔"

### باب حاجاء فی التأمین

او قال آمین: تأمین کے معنی آمین کہنا ہے آمین کے معنی ہیں المستعین دعاء  
 بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ لفظ آمین عربی کا لفظ ہے حال انہیں یہ سربانی کا  
 لفظ ہے کیونکہ پائل میں یہ لفظ اسی طرح موجود ہے اس باب میں دیکھئے۔

مسئلہ (۱) آمین کون کہے۔

مذہب اول: "جمہور کے نزدیک امام اور مقتدی دونوں آمین کہیں گے۔ وہی من مانگا۔"

مذہب ثانی: "امام مانگا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک آمین صرف مقتدی کہیں، امام نہ کہے۔"

پہلی مذہب ثانی: "بخاری جلد ۱۸ ص ۱۰۸" معنی ایسی ہر ہرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام غير المصنوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين الخ۔ امام مانگا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ان حدیث میں تقسیم کار ہے کہ امام ولا الضالین کہے اور مقتدی آمین کہے۔"

جواب: "اس میں تقسیم کار نہیں بلکہ آمین کہنے کا وقت نکال دیا گیا ہے کہ جب امام ولا الضالین کہے اس وقت تم اور امام آمین کہو کیونکہ کہانی جلد ۱۸ ص ۱۰۸ کے الفاظ یہ ہیں صلواتہم علیہم یقول آمین وان الامام یقول آمین نیز ترمذی کے آنکھ دیا ہے کہ عزامت ہے "اذا من الامام فامضوا الخ" نیز حدیث باب میں بھی صراحت ہے کہ تم و انصار علی اللہ علیہ وسلم نے بھی آمین کیا تھی۔ یہ ساری روایات جمہور کے مسلک پر واضح دلیل ہیں حریج و یکسب کتاب الآثار ابی یوسف ص ۲۱، موطا امام محمد ص ۱۰۳، کتاب الامور ص ۲۳ نسائی جلد ۱ صفحہ ۷۰۔"

مسئلہ (۲): "اختلاف ہے کہ آمین جہرا کہنا اولیٰ ہے یا سرا۔"

مذہب اول: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام مانگا رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سرا کہنا اولیٰ ہے۔"

مذہب ثانی: "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ و حوافض کے نزدیک آمین میں جہرا اولیٰ ہے لیکن اس سے ایک روایت سر کی بھی ہے (الاسودۃ النجری جلد ۱ صفحہ ۷۰، الخ السانک جلد ۱ صفحہ ۷۰، شرح امجدیہ جلد ۱ صفحہ ۷۰، الخ الیاری جلد ۱ صفحہ ۳۲، کتاب الامور جلد ۱ صفحہ ۷۰)۔"

صفحہ ۹۵، ملاحظہ فرمائیے کہ اس مسئلہ میں علماء اختلاف حدیث جاب ہے،  
 دونوں طریق ان سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ یہ روایت شعبہ بھی نقل کرتے ہیں اور  
 سفیان بھی، شعبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل نقل کرتے ہیں اور حضرت سفیان جہ نقل  
 کرتے ہیں، یہی روایت دونوں قسم کے الفاظ سے مختلف سب میں نقل کئے گئے ہیں۔  
 اختلاف شعبہ: "والی روایت کو ترجیح دیتے ہیں اور سفیان والی روایت میں تاویل  
 کرتے ہیں کہ ع سے مراد ہجر نہیں بلکہ آئین کی" کو سمجھنا ہے۔

شوافع نے سفیان: والی روایت کو ترجیح دینے کے لئے شعبہ کی روایت پر چار  
 اعتراض کئے ہیں۔

اعتراض (۱): "شعبہ سے سلم بن کھلی کے استاد کا نام ذکر کرنے میں غلطی ہوئی  
 ان کا نام حجر ابن العنص ہے لیکن شعبہ نے حجر ابو العنص ذکر کیا ہے حالانکہ ان کی نسبت  
 ابو العنص نہیں بلکہ ابو اسلم ہے۔"

جواب: "ملاحظہ فرمائیے کہ دراصل حجر کے والد ابو جے و قلوب کا نام العنص تھا  
 لہذا ان کو ابو العنص اور ابن العنص کہنا دونوں طرح درست ہے اس کی صراحت ابن  
 حبان کی کتاب اشکات اور ابن حجر کی تہذیب احیاء جلد ۲ صفحہ ۲۱۲ میں موجود ہے اور  
 امام ابوداؤد نے جلد ۱ صفحہ ۱۳ پر سفیان کا طریق نقل کیا ہے جس میں حجر بن العنص  
 ہے۔ جس طرح شعبہ نے نقل کیا ہے۔ اس کے برعکس ابن حبان نے صفحہ ۱۲۲  
 حدیث صفحہ ۲۲ کے تحت شعبہ کی روایت نقل کی ہے جس میں ابو العنص کی بجائے  
 ابن العنص ہے وار قطنی نے جلد ۱ صفحہ ۳۳ پر سند اس طرح نقل کی ہے من جرالی  
 العنص ہو ابن العنص اس سے مزید صراحت ہو گئی لہذا شعبہ کی روایت پر کوئی اشکال  
 نہیں۔"

اعتراض (۲): "شعبہ نے حجر بن العنص اور ابی حجر کے درمیان معلق بن راکل  
 کا واسطہ دیا حالانکہ ان کے درمیان کوئی واسطہ نہیں جیسا کہ سفیان کی روایت

سے ظاہر ہوتا ہے۔

جواب: ”اس طرح سمجھا دینا ہے کہ ایک راوی کبھی کسی سے باواسطہ سنتا ہے اور کبھی ہی روایت کو باواسطہ بھی سنتا ہے جس طرح سنتا ہے اسی طرح نقل کر دیتا ہے یہاں بھی ایسا ہی ہے کہ جبرائیل انھیں نے دونوں طرح وائل سے سنا اس کی دلیل اور دواور علی ای صفحہ ۱۳۸ حدیث صفحہ ۱۰۶ کے تحت یہ نقل کیا ہے جس میں سلمہ بن کھیل فرماتے ہیں ”سمعت حجو ابا العیس علیہ السلام عن علقمة بن وائل یحدث عن وائل وقد سمعت من وائل“ اس میں جبرائیل انھیں نے خود تصریح کر دی کہ انہوں نے یہ روایت دونوں طرح سنی ہے۔

(کنز الدقائق لکبری طبعی جلد ۱ صفحہ ۱۰۶، مجمع البحرین جلد ۱ صفحہ ۸۹)  
علامہ شیخ موسیٰ رحمۃ اللہ تعالیٰ: ”فرماتے ہیں کہ مسند احمد اور سنن ابی یوسف میں یہ تصریح موجود ہے کہ جبرائیل انھیں نے حضرت وائل سے دونوں طرح روایت کی ہے۔ نیز دارقطنی جلد ۱ صفحہ ۳۲۳ پر یوں نقل کیا ہے ”حدثنا شعبہ عن سلمة بن کھیل عن حجو ابي العيس عليهما السلام عن وائل قال: لو عن وائل بن حجو“ ان سب حوالہ بات سے بات واضح ہو گئی کہ یہ اعتراض الجواب ہے۔“

اعتراض (۳): ”شعبہ نے حدیث کا متن مدینا صوت کی بجائے شخص بہا صوت روایت کیا ہے حالانکہ صحیح مدینا صوت ہے۔“

جواب: جب پہلے دو اعتراض رفع ہو گئے تو یہ خود بخود رفع ہو گیا کیونکہ شعبہ کو حدیث میں سے اسیر المؤمنین فی الحدیث قرار دیا ہے ان کی امامت شہادت مسلم سے لہذا ان پر رد گمانی لازم نہیں ہے کہ انہوں نے مدینا کو غلط بہا کر دیا ہو، اگر مزید تفصیل درکار ہو تو آجہاد ہاشم للنبی کا مطالعہ فرمایاں نیز شعبہ کے مقام بلند کا اعتراف تمام محدثین نے کیا ہے فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۳۶، منہل الترغیب جلد ۱ صفحہ ۲۳۸، نظام الموقنین لابن قیم جلد ۱ صفحہ ۵۰، تاریخ بغداد جلد ۱ صفحہ ۲۲۳، تذکرۃ الفقہاء جلد ۱ صفحہ ۱۸۳، اعتراض بہ

صحیح ۱۵، قتادی ابن حریہ صفحہ ۸۴۔ نیز سفیان کے التلاذہ بہا ہوتے تو وہ اس کے خلاف نہ کرتے کیونکہ ان کا ماحول صحیح ۲۶۳ ان سفیان الثوری و ابی حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ یقولان الامام یقولہا سراً۔

امیر اخص (۲): "ترمذی نے اعلیٰ الکبیر میں یہ کہا ہے کہ علقمہ کا سہل اپنے والد حضرت وائل بن حجر سے ثابت نہیں، اس لئے کہ بقول امام بخاری کے وہ اپنے والد کی وفات کے چھ ماہ بعد پیدا ہوئے۔"

جواب: "یہ انتہائی ضعیف اور نقول امیر اخص ہے، کیونکہ حضرت وائل کے دو بیٹے تھے (۱) علقمہ (۲) عبد الجبار، علقمہ بڑے ہیں، عبد الجبار چھوٹے، حضرت وائل کے جن بیٹے کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ اپنے والد کی وفات کے چھ ماہ بعد پیدا ہوئے وہ عبد الجبار، والدین نے خود ترمذی کے "ابواب الحفود، باب ما جاء فی المرأة اذا استكرهت علی الزنا" میں ایک حدیث کے تحت لکھتے ہیں "سمعت محمداً (بخاری) یقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم یسمع من ابيه ولا اذ كان یقال لله ولد بعد موت ابيه یا شہر" اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ قول بخاری عبد الجبار کے بارے میں ہے نہ کہ علقمہ کے بارے میں۔"

تائید (۳): "اس مذکورہ اوواب کے تحت ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ مزید لکھتے ہیں "وعلقمة بن وائل بن حجر سمع من ابيه وهو اكبر من عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم یسمع عن ابيه"

تائید (۳): بلو صفحہ ۱۲۱ انسائی میں صراحت ہے "حدثنا العسری حدثنا علقمة ابن وائل حدثنی ابی قال — الخ"

تائید (۴): "جزء الترات بخاری میں تصریح ہے "سمعت علقمة بن وائل بن حجر حدثنی ابی — الخ" اس سے بات واضح ہو گئی کہ علقمہ کا سہل اپنے والد سے ثابت ہے۔"

## روایت سفیان کی وجہ ترجیح اور ان کے جوابات

① امام ترمذی نے سفیان کی روایت کا ایک حجاج ذکر کیا ہے وہ ہے علاء بن الصالح  
ازہدی۔

جواب: "علاء بن الصالح بالقیس ضعیف ہے" قال البیہقی علاء بن الصالح  
ليس من الثقات الاثبات، قال الذهبي، قال ابو حاتم كان من خلق الشيعة.  
و قال ابن المنذر يروى احاديث مناكير۔

② محمد بن سلیمان بن کثیر اور علی بن صالح نے بھی سفیان کی متابعت کی ہے۔  
جواب: "محمد بن سلیمان ضعیف ہے قال ابو یزید جالی رحمہ اللہ تعالیٰ "قاعب و اعی"  
الحسن علی بن صالح بلا شہرت ہے ان کی روایت صرف ابو داؤد میں موجود ہے، ابن  
کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح کی ہے کہ اس میں علی بن صالح کا نام ذکر کرنا کتاب کی  
طبیعی ہے، اصل میں علاء بن صالح ہی ہے، کیونکہ ترمذی اور ابن ابی شیبہ کی سند میں  
علاء بن صالح ہے صرف محکم علی نقل کرتا ہے محکم کے مقابلہ میں ابن ابی شیبہ اور ابن ابی  
شیبہ زیادہ احتیاط ہیں، البذاجمی کی روایت زیادہ سبب ہوگی، اس کی ایک دلیل یہ ہے کہ  
سفیان نے سفیان کے حجاج ذکر کرنے کی بہت کوشش کی لیکن علی بن صالح کا نام وہ بھی  
قرینہ نہ کر سکے، اس سے معلوم ہوا کہ وہ علی نہیں بلکہ علاء بن صالح ہے جو ضعیف ہے۔"  
③ خود شعبہ کی وہ روایت جو سفیان نے نقل کی ہے اس میں شخص بہا کی بجائے راعا  
بہا صحت نقل کیا ہے۔

جواب: "قال النعمانی روایت النعمانی مثلاً کیونکہ یہ روایت سب شمار طرق سے مروی  
ہے علاء بن کثیر کے کسی سند میں یہ الفاظ نہیں۔"

④ سفیان بن عقیل شعبہ اصطفیٰ ہے "قال الشيعة سفیان اصطفیٰ مسمی"  
بہا "صرف ایک وجہ ترجیح کافی نہیں ہے ان کثیر وجوہ کے مقابلہ میں جو روایت



شعبہ کو حاصل ہیں جبکہ شعبہ کا یہ فرمان تو اجماع پر مبنی ہے اور سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ شعبہ کے بارے میں فرماتے ہیں۔ ”ہو امیر المومنین فی الحدیث“

۵) ہم دہلی روایت ثبت زیادت ہے، سمرقانی ہے، مثبت علم پہنچی ہے، اور ثانی ہم علم پہنچی ہے، ”قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون“

جواب: ”یہ مثبت نہیں، مثبت زیادت ہوتا ہے جس سے دوسرے دہلی کی بات نہ لوئے، یہاں ایسا نہیں کیونکہ ہم سے سر لوئے گا اور سر سے جبر لوئے گا یہ تا قس کہلاتا ہے اس کو مرتع غشیش کرنا درست نہیں۔“

۶) روایت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”وہو قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تلا غیر المصنوب علیہم ولا الصالحین قال آمین حتی یسمع من ہلۃ من الصف الاول“

جواب: ”اس میں بطریق دفع ضعیف ہے۔“

جواب: (۴) ”اس کے علاوہ“ ”حتی یسمع من ہلۃ من الصف الاول“ ”سر پر دال ہے۔“

### روایت شعبہ کی وجوہ ترجیح

۱) سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ حالات شان کے باوجود کبھی کبھی تہمیں بھی کرتے ہیں لیکن شعبہ تہمیں کو اللہ میں الزام نہ لگتے ہیں اس سے ان کی غایت درجہ احتیاط معلوم ہوتی ہے۔

۲) شعبہ کی روایت ”والحق قرآن ہے“ ”الْحَقُّ اَنْ لَّكُمْ نِعْمٌ خَافٌ وَنَحْبٌ“ ”مَنْ یَّحْمِلْ عَمَلًا“ ”لَا اَبِیْتُ دَعْوَتُکُمْ“ ”سَالِیْکُمْ حَقَرْتُ“ ہارون علیہ السلام نے صرف آمین بھی نہ تھی نیز بخاری میں ہے ”قال العطاء الامین دعاء“

۳) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محروفت روایت ”اذا قال الامام عود

المضطروب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين" اس روایت کا لحاظ رکھنا آئین پر  
 اس سے ہے۔

۴) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت، "قال سكتان" (آئندہ باب سے  
 بیرون باب۔ "ما جاء في المسكين") "قال سعيد قلنا لقادة ما هذان سكتان  
 قال اذا دخل في صلوة واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد ذلك واذا قرا ولا  
 الضالين" اس سے معلوم ہوا کہ والا الضالین کے بعد سکتہ ہوتا تھا اگر آمین پانچ مرتبہ ہوتا تو  
 سکتہ کوئی مطلب نہ ہوتا۔

۵) ذکر ہر بات ہو جائے تو یہ کبھی کبھار تھپتا قرآنِ کرب کے انداز میں مروی ہے کہ  
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات سری نمازوں میں بھی قرأت کا ایک کلمہ جہا کہہ دیا  
 کرتے تھے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں، اس کی تائید اس سے  
 آتی ہے، علامہ دوالہ نے کتاب الامام والکلی میں روایت تحریر کی ہے "قال وال  
 حمز وحسب الله عنه - فقال آمین بصلیہا صوتہ ما رواہ الا لیعلنا" نیز  
 اس کے الفاظ یہ ہیں "عن والی وحسب الله عنه فلما قرا غیر المضطروب  
 عليهم ولا الضالین قال آمین فسطعوا واذا خلفه" نیز "قال ابن القیم فی زاد  
 السعاد فقد جہر عمر وحسب الله تعالیٰ عنه بالافتتاح لیعلم لنا موضع  
 وجہوا عن عباس بقراءة الفاتحة فی الحجاز، لیعلمهم، ومن هذا ایضاً جہر  
 الامام بالامین۔" الب۔ نیز یہ بات قابلِ غور ہے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم جہر  
 کرتے تو میں یہ کرامتیں اللہ تعالیٰ مجھ دن میں پانچ مرتبہ اس کو سنتے اور یہ روایت حد  
 قویٰ پہنچ جاتی لیکن حال یہ ہے کہ سوائے اس کے اس کو کوئی نقل ہی نہیں کرتا اور انہی  
 سے سب کی روایت بھی شعبہ نقل کرتے ہیں۔

۶) خود علی رضی اللہ عنہ کے وقت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فیصلہ کیا ہے، شعبہ کی  
 روایت تو علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موجد ہے، علامہ ابن ابی اسیر کی روایت ہے

قال كان عمر رضي الله عنه وعلى رضي الله عنه لا يجهران باسم الله  
الرحمن الرحيم، ولا بالعرض ولا بالناسين "نشرت ابن مسعود رضي الله تعالى عن  
بني اخفاء آمن کے قائل تھے۔ (رجع الزائد)

ان تمام تفصیل کے بعد قہر ہے کہ یہ اختلاف ابوی غیر ابوی میں ہے۔

۱) ۱۱۱ جلد ۱ صفحہ ۱۱۳، مسند احمد جلد ۲ صفحہ ۴۱۶، دار قطنی جلد ۲ صفحہ ۳۳۳، مسند طبرانی  
صفحہ ۴۹، مسند رک حاکم جلد ۲ صفحہ ۴۳، ترمذی جلد ۲ صفحہ ۵، کنز العمال جلد ۸ صفحہ ۴۵۴،  
ابن ابی شریح دایہ جلد ۲ صفحہ ۳۴، بخاری ابن حزم جلد ۲ صفحہ ۲۰۹، طبرانی جلد ۲ صفحہ ۱۱۱، المعجم  
الکبیر جلد ۲ صفحہ ۳۸، طبرانی جلد ۲ صفحہ ۴۲۳، ابن ابی شیبہ جلد ۲ صفحہ ۵۸۶، مسند الزرق  
جلد ۲ صفحہ ۸۷، کتاب الآثار صفحہ ۱۲، الترمذی جلد ۳ صفحہ ۳۴۳، معروف جلد ۱ صفحہ ۱۱۳،  
کتاب الام جلد ۲ صفحہ ۱۰۹، الترمذی جلد ۲ صفحہ ۱۳۱۔

## باب ماجاء في السكتين

قلنا لقادة ما هاتان السكتان: قرأت فاتحة سے پہلے ایک سکت تعلق ہے  
"الا عند مالك رحمه الله تعالى" دوسرا سکت حنیفہ کے نزدیک فاتحہ کے بعد آگے  
میں ہوا آمن کی جاتی ہے، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک سکت کھن ہے۔  
تیسرا سکت قرأت کے بعد کوع سے آگے ہے جو سانس ٹھیک کرنے کے لئے ہے  
شافعیہ اور حنابلہ اس کا مستحب کہتے ہیں۔

ثم قال بعد ذلك: "واذا قرأ ولا الضالين"

اشکال: اشکال یہ ہے کہ یہ تو تین سکتے ہو گئے ماذک اور حنیفہ کا لفظ ہے سماعتہ  
السکتان

جواب: "قال العض والاعلم ولا الضالين" ساریہ بملہ "اذا قرأ من القرآن"  
کا بیان ہے قال اہل حضرت سرور ابی بن کعب نے جن سکتوں کو بیان فرمایا

”اداء فروع من القراءۃ“ پر ختم ہو گیا، اس کے بعد حضرت قتادہ نے ”اداء قراؤلا  
الصلوۃ“ کوہ کراچی طرف سے ایک نکتہ کا بیان فرمایا ہے۔

## باب ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوۃ

فیأخذ شماله بيمينه

اس بارے میں دو نکتے اختلافی ہیں۔

مسئلہ (۱): ”وضع یمین یا ارسال یمین“

جمہور کے نزدیک: ”قیام کے وقت ہاتھ بائیں دستوں پر ہے۔“

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک: ”الرسال مستنون ہے، قول ثانی فراموش

ہیں ارسال داخل میں وضع سنت ہے۔“

مسئلہ (۲): ”امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب پر کوئی مرفوع

حدیث موجود نہیں، البتہ چند آثار ابن ابی شیبہ میں مروی ہیں بعض صحابہ اور تابعین

ہے۔“

وکیل جمہور: ”حدیث باب ہے جو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف محبت ہے۔“

مسئلہ (۳):

مذہب اول: ”الاضافۃ علیٰ قولی اسحاق بن راہویہ، الاسحاق مروزی شافعی کے

لڑائیک تحت السرة ہاتھ بائیں دستوں پر ہے۔“

مذہب ثانی: ”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تحت الصدر (او) علی الصدر

بائیں دستوں پر ہے۔“

مذہب ثالث: ”امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین روایتیں ہیں، ایک انوف

کے ساتھ، ایک امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ، ایک یہ کہ دونوں طریقوں میں

احیاء ہے۔“

وسئل محمد بن اول: "حضرت وائل کی روایت ہے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ" (ابن ابی شیبہ) کہہ دینی آجہا سنن صفحہ ۶۹۔ (مطبوعہ دار الفکر)

وسئل (۴): "عن علي الله قال ان من السنة وضع الكف على الكف تحت السرة ابو اذنه نسخة ابن الاثير" (یہ نسخہ جامعہ قادیان میں موجود ہے) اصول حدیث یہ ہے جب صحابی کسی عمل کو سنت کیہ کرے تو وہ مرفوع روایت کے حکم میں ہے مگر یہ آجہا صحابہ و تابعین کے لئے دیکھیں ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۱، ۳۹۲ کتاب الاثر صفحہ ۲۸، مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۱۱، دار قطنی جلد ۶ صفحہ ۲۸، محلی ابن حزم جلد ۳ صفحہ ۳، کنز العمال، مسند احمد جلد ۶ صفحہ ۳۵، الترمذی جلد ۲ صفحہ ۸، الاوسط جلد ۳ صفحہ ۹، المغنی جلد ۱ صفحہ ۲۷، الجامعہ الاحمدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۰، الاوسط جلد ۳ صفحہ ۹، المغنی جلد ۱ صفحہ ۲۷، الجامعہ الاحمدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۔

وسئل محمد بن ثانی: "ابن جریر کی حضرت وائل کی روایت ہے جس میں "علی صدورہ" کے الفاظ موقوف ہیں۔

جواب: "اس کا داراوی مولیٰ بن اسماعیل پر ہے جو کہ ضعیف ہے، نیز حضرت وائل کی یہی روایت دیگر کتب میں موجود ہے لیکن اس میں علی صدورہ کے الفاظ نہیں ہیں۔"

جواب (۲): "اس کا قول ابن ماجہ کا ہے اور یہ علی صدورہ ہے۔"

جواب (۳): "اس کے متن میں اضطراب ہے۔"

وسئل (۴): "ابن حبان جلد ۳" عن وائل قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه ثم وضعها على صدوره"

جواب: "اس میں محمد بن بحر بن عبد الجبار راوی ہے "قال الله له ما كنوز وقال احمد والحاكم ليس بقوى" (بیرونی الاحوال جلد ۱ صفحہ ۱۱)

وسئل (۵): "مسند احمد جلد ۵ صفحہ ۲۲۵ حضرت بلال کی روایت ہے "كان النبي صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه وعن شماله ويضع هذه على صدوره"

جواب: اس میں ملک بن حرب ہے۔ "قال سفيان ضعيف وقال احمد مضطرب الحديث" قال ابن حبان يخطئ، قال شعبة ضعيف

(میزان جلد ۳ صفحہ ۳۷۲ تہذیب جلد ۳ ص ۲۳۳)

جواب: علامہ بیہقی نے آجڑ اسن میں مضبوطی لکھی ہے یہ ثابت کیا ہے کہ اس میں تحریف ہوئی ہے کہ اتفاق سے وضع ہلہ علی ہلہ لکن کسی کتاب نے لفظی سے "وضع ہلہ علی ہلہ" کر دیا۔

والمثل (۳) اسرائیل ابو داؤد صفحہ ۱۷ میں ہے "عن طلوس كان السبي صلى الله عليه وسلم يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يتشهد على صدره"

جواب: اس میں سلیمان بن عوفی ہیں "قال البخاری عنه من اكبر" قال النسائي ليس بالقوي في الحديث" (تہذیب جلد ۳ ص ۲۳۳)

جواب: "یہ مرسل ہیں اور شوافع کے نزدیک مرسل جنت نہیں۔"

والمثل (۵) "تحتی جلد ۳ صفحہ ۲۰۷" اور کی تفسیر میں علی محمد و مروی ہے اس طرح کی ایک روایت ابن عباس سے بھی ملتی ہے۔

جواب: "ان کی اس روایت میں ابو الخیر یس و ابو حاتم مجاہد بن یحییٰ سندوں میں متفق ان حبان ہے، اس پر بھی کلام ہے اس میں ایک راوی اسرائیل بن عاتم مروی من متفق ہے قال الذہبی فی التبیان جلد ۱ صفحہ ۷۷ اسرائیل بن عاتم مروی من متفق الروايات بعض اسناد میں لکھی من الیہ طاہب ہے "قال موسى بن خازم ان الشاهد عند یحییٰ "ابن داؤد ابو داؤد ہے "روح نامی، قال ابن حبان روح، هذا یروى الموصوفات لا تحل الروایة عنه، وقال ابو حاتم یس بالقوی، وقال ابن حبان احادیث غیر محفوظہ" اس میں ایک راوی عمرو ہے (قال ابن حبان عمرو هذا منكر الحديث، قال ابن حبان جلد ۳ صفحہ ۲۰۷) میزان الاعتدال جلد ۳ ص ۳۳۳

ابن ابی جلد ۳ ص ۲۳۳۔

علامہ ابن ہمام کا فیصلہ: ”علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ میں فرماتے ہیں کہ وہابیہ میں تعارض کے وقت ہم نے قیاس کی طرف رجوع کیا تو وہ حنفیہ کی جانب سے ہے کیونکہ ظاہر پر باتھ باندھنا تعظیم کے زیادہ اہم ہے البتہ عورتوں کے لئے بیٹے پر باتھ باندھنے کو اس لئے ترجیح دی گئی ہے کہ اس میں ستر زیادہ ہے۔“

### باب ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود

”یہ قاعدہ تنقیب پر محمول ہے کیونکہ قیام من رکوع کے وقت بالاقوال کا اہل اہل ہمدون کہلا سکتوں ہیں۔“

مسئلہ (۴): ”بعض لوگ رکوع کو جاتے ہوئے تکبیر کا م شروع نہیں دیکھتے۔ وہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت زیاد بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل سے استدلال کرتے ہیں۔“

جواب: ”علامہ عمر اور شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اصل حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ رکوع کی تکبیر بہت آہستہ آواز سے کہتے تھے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی اقتداء کی اور حضرت زیاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی اقتداء کی۔“

لیکن بعد میں احادیث کثیرہ اور اکثر صحابہ کرام کے افعال کی بنیاد پر اس پر احادیث منعقد ہو گیا کہ ہر غلطی اور رفع کے وقت تکبیر مسنون ہے نیز علامہ یعنی عمود اہل جلد ۳ صفحہ ۱۱ پر فرماتے ہیں کہ یہ باب قائم کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ جو امیہ کے امر و ناگہیر غلطی ترک کر چکے تھے اس گمان پر کہ لوگ امام کو جھٹکتے ہوئے دیکھ لیں گے ان کا یہ نظریہ درست نہ تھا کیونکہ حنفیوں میں عموماً بھی ہو سکتا ہے اور وہ بھی۔“

### باب ما جاء في رفع اليدين عند الركوع

”اس باب میں کئی مسائل ہیں۔“

①: "انصارِ صلوات کے جنتِ رافع الیدین بالقرآن منقذ ہے۔"

۴) ”حدیث باپ میں ہے“ ”حیٰ یحٰییٰ عنک“ ”اقتلاف ہے کہ شیخ  
کے تحت باجوہ کہاں تک لے آئیں“

جواب اول: "احناف کے نزدیک مراءیتے ہاتھ کاٹنا تک اٹھائیں اور اگر کسی میں

پہلے نمبر ثانی: ”مستوفیہ و غیرہ کے نزدیک کتب حوں تک ہاتھ اٹھائے جائیں۔“  
دوسرے نمبر ثانی: ”صدر کے باب ہے جو اسی صواب سے دیگر کتب میں بھی مروی

۱۔ یہ بات وہاں سے خلافِ حق کیونکہ جو مرفوع ہماری تہلیل میں کہہ رہے

۲) یہ حکم صرف مردوں کے لئے ہے۔ عورتوں کے لئے ہمارے دوسرے حکم رافع الی

وہل مدرسہ اول: مسودہ جلد ۱ صفحہ ۳۰۳، عن المیرزا بن علی رضا رضی اللہ

عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كبر رفع يديه حتى يرى انبعاثه  
لحيته من اليدين.

۴) دار قلمی جلد مسطورم ۲۹ من الفاظ اس طرح ہیں "تورفع یدہ حتی  
یبارک یدہ اللہ" الخ۔

۳) طرہی پیدا ہونے میں "رفع ہدایہ" کی ضرورت ہے۔

أَمَّا ③ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ قَالِ وَأَيُّتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْفُرُ بِمَا فِيهِ مِنَ الْإِلَهَةِ ④ (مَرْكُزُ بَدَايَةُ الْإِسْلَامِ ١١٢٢) فَقُلْ بَلَىٰ مَا كَفَرُوا

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے۔





یہ وہم ہے کیونکہ انہی معین نے میدانِ یزید کو طعیف کہا ہے کہ زید بن اسلمہ جب جلد ۶  
صفحہ ۱۰۰، نسخہ ۱۱۱۱ جلد ۱ صفحہ ۲۱۲۳، المجلد ۱۱۱۱ جلد ۱ صفحہ ۱۶۳، نیز ان روایات  
میں مضطرب ہے جس کی طرف امام ابو داؤد نے اشارہ فرمایا ہے (بعض روایات میں  
تورک ہے بعض میں افتراش قصہ اخیر میں)۔

جواب (۴): "یہ روایت مضطرب ہے ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۱۰۲، ترمذی جلد ۳ صفحہ ۱۱۸، ترمذی  
جلد ۴ صفحہ ۱۰۰ پر اسناد مختلف ہیں۔"

جواب (۵): "امام بخاری نے اس کو بخاری میں نقل کیا ہے نہ جرح و رفع الیہ میں یہ  
اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ اس سے دفع یدین ثابت نہیں۔"

دلیل (۶): ترمذی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عین موقوف پر دفع یدین  
مستقل ہے۔

جواب (۷): "اس کی سند میں ایک راوی کو عرف "رجل" سے تعبیر کیا گیا ہے یہ رجل  
اکول ہے اس لئے روایت ضعیف ہے۔"

جواب (۸): "حضرت ابن عمر کا اپنا عمل اس کے خلاف ہے اس پر اصول پہلے گزر  
چکا۔"

دلیل (۹): ترمذی میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل عین موقوف پر دفع یدین کا  
مستقل ہے۔

جواب (۱۰): "ہم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل صرف ایک مرتبہ دفع یدین کا  
نقل کیا ہے جیسا کہ راوی اور جامع میں مذکور ہے، بخاری روایت سند کے اعتبار سے اعلیٰ  
ہے لہذا اس کو ترجیح دی گئی۔"

دلیل (۱۱): "ابو داؤد میں حضرت ابی کی روایت ہے جس میں دفع یدین عین  
موقوف پر مذکور ہے۔"

جواب (۱۲): "ابو داؤد میں علی حضرت ابی کی روایت سے احمد سے کی روایت بھی ثابت  
ہے۔"

ہے، لیکن تم بھی اس کے قائل نہیں ہو "لما هو جوابکم فہو جوابنا"۔  
مشرک جواب: "حضرت ابن عمر سے یہ طرزِ دفعِ یدین مروی ہے۔"  
① "تحدتکیر الافتتاح"

② "رکوع"

③ "رفع من الركوع"

④ "اذا قام من الركعتين"

⑤ "حين يهوي ساجداً"

⑥ "تحدتکمل خلص ورفع وركوع وسجود وقيام وقعود وبين السجدين" شوافع ابن میں سے صرف ایک روایت یعنی نمبر ۳۰ پر مشتمل کرتے ہیں اور احناف صرف لمبرای، پھر اعتراض صرف احناف پر کیا ہے؟  
جواب ②: "یہی دفع کی روایات متعارض نہیں جب کہ دیگر موقعوں کی روایات متعارض ہیں۔"

جواب ③: "نماز میں سکون کا حکم ہے اور نماز میں رفع سکون کے خلاف ہے۔"

### دلائل احناف

①: "عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه الا  
اصلی بکم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصلی فلم يرفع يديه الا  
في اول مرة" یہ حدیث اکثر کتب میں موجود ہے اس حدیث کو ہم نے ستر سے زائد  
مروق سے نقل کیا ہے گو یہ حدیثیں ہیں احناف کی یہ حدیث صحیح دلیل ہے اور سنی  
بھی ہے، لیکن فریقِ احناف نے اس پر اعتراضات کئے ہیں۔

اعتراض ①: "قال ابن المبارک حلیث بن مسعود رضى الله تعالى عنه  
لم يثبت"



حافظ، فقہ، عابد حجة امیر المؤمنین فی الحلیۃ (تذکرہ تقریب)۔

(درجہ پانچویں، ستمبر ۱۹۵۷ء، ص ۵۷، ۵۸، ۵۹)

راوی (۵): "عاصم بن کلیب، ثقہ، ماعون، صدوق، لابان بن عبدیہ، کبار

التعلیل اعلیٰ کوفہ" (تہذیب، تقریب)۔ (درجہ پانچویں، تہذیب فی الحجۃ النبی

ص ۶۹، کتاب لابان بن کلیب، فی التعلیل حدیث ۱۱، فی ستمبر ۱۹۵۷ء، ص ۵۷، ۵۸، ۵۹)

راوی (۶): "عبد الوہاب بن الاسود، الثقہ، ثقہ، عن حیار الناس، ذکر ابن

حیان فی الثقات، وابن شاذان فی الثقات، والعجلی فی الثقات" (تہذیب

تقریب)۔ (درجہ پانچویں، ستمبر ۱۹۵۷ء، ص ۵۷، ۵۸، ۵۹)

راوی (۷): "عقلمہ بن قیس، ولد فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، بعد

تہ، فقہ، عابد" (تہذیب، الثقات المسیو فی)۔

(درجہ پانچویں، ستمبر ۱۹۵۷ء، ص ۵۷، ۵۸، ۵۹)

راوی (۸): "معتز بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، علی بن رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم، ثقہ، عابد، فی الثقات المسیو فی"۔

جواب (۹): "قال ابن المبارک الاستاد من الثقات لولا الاستاد لقال من شاء

ما شاء" (ستمبر ۱۹۵۷ء، ص ۶۹، ابن المبارک نے حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

جرح کرتے وقت کوئی دلیل اور وجہ نہیں دی اور ہم بحث کی سند بیان نہیں کی اور بلا دلیل

جرح اصول حدیث کی رو سے غیر مقبول مردود ہے، کھٹا صرح المحدث علی

القاری الحلی فی الموضوعات، والحکم المطلق من غیور، حلی فی سند

غیر مشورہ"۔

جواب (۱۰): "نہن مبارک کو حدیث ابن مسعود، اول مرتبہ اور ابن عباس نے

ان کے حلیہ میں شاذان بن عبد اللہ المزدنی ان کو نقل نہیں کرتے ہیں بلکہ

ابن مسعود کو حلیہ کرتے ہیں اور اسے صحیح پایا تو خود انہوں نے اس کو بیحد فرمایا جس کو ان کے

یوں کہ سوید بن عمرو بن ابی العاص نے یہ خبر سنی ہے۔  
 ابی اسد بن شریک نے کہا ہے۔

جواب (۹) کہ کن مبارک جب تک قرآن (عروہ) میں ہے تو یہ حدیث وہ  
 صحیح نہیں سمجھتی تھی جب کوفا آ کر میرا مہتمم بنی الحدیث امام غیلان ثوری کے درس میں  
 شریک ہوئے پھر وہیں عروہ جا کر حدیث ابن مسعود کو بجا تہجہ قدر کے بیان فرمایا  
 اس کی ایک کتبہ لکھ کر لایا کہ قرآن میں بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۳۲، کتاب اعطالم میں ہے قال  
 البخاری حدثنا مسلم بن ابراہیم حدثنا عبد اللہ بن مبارک، حدثنا موسیٰ بن  
 عمار (المسلمی) عن سالم عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 من اخلد من الارض شیئاً بغیر حقہ عطف بہ یوم القیامۃ الی سبع ارضیں  
 قال ابو عبد اللہ (ابی بخاری) هذا الحدیث لیس بخوارسان فی کتاب ابن  
 مبارک اعادہ علیہم بالصرۃ

ابن مبارک نے جب تک یہ حدیث بخاری بن عتبہ سے حدیث آ کر نہیں پڑھی تھی  
 تو قرآن میں رہتے ہوئے کیسے سمجھتے، جب حدیث آ کر موسیٰ بن عتبہ سے پڑھ لی تو  
 اقرار جاتے ہوئے اہل بعروہ کو لکھوا دی، یہی حال حدیث ابن مسعود کا ہے کہ کوفا  
 شریک آوری سے قبل باب ابن کوفا نے صحیح نہیں سمجھی تھی تو لم پیش کیا اور جب کوفا کر  
 غیلان ثوری کے درس میں شریک ہوئے تو اس کو خود بیان فرمایا جس کو امام نسائی نے  
 منقول کر لیا۔

جواب (۱۰) کہ کن مبارک کی یہ تہجہ خطا اور عدم تحقیق پر مبنی ہے، کیونکہ خطا سے  
 غلطی بھی نہیں کہہ سکتے ہیں، ابیہ کی تہجہ ترمذی جلد ۱ ابواب الجنائز باب ما یاء فی کبریا  
 اللہ اللہ میں ایک حدیث کی چند اسناد بیان کرنے کے بعد قال ابو عیسیٰ قال  
 محمد ابی البخاری حدثنا ابن المبارک خطا اعطاه ابو البخاری ابن  
 مبارک و زاد فیہ عن ابی اسد بن العولانی

جواب (۸): کسی امام و محدث کا ہذا دلیل جرح سے اور بخر تحقیق لم یثبت کہنے سے حدیث کی صحت کی نفی نہیں ہوتی جب کہ اس کے روایت شدہ اور سمیعین کے ہوں گے۔ اس کی نظیر ترمذی جلد ۱ صفحہ ۳۹، "باب ما جاء ان الامام حاتم" کے تحت "وذكر عن علي بن المصيصي انه قال لم يثبت حديث ابي صالح عن ابي حنيفة ولا حديث ابي صالح عن عائشة رضي الله تعالى عنها في هذا" جس طرح یہاں ابن الدبی کی لم یثبت غیر مقبول ہے تو باب ہذا میں ابن المبارک کی لم یثبت بھی غیر مقبول ہے۔

جواب (۹): "حديث ابن مسعود صحيح الاسناد وقد اصح به مسلم الشري الفقيه المجتهد بهذا الحديث في جامعه الكبير في التفت والاحاديث وبه نأخذ، وفي الاصول المجتهد اذا استدل بحديث كان تصحيحا له كما في تحرير الاصول لابن همام، وهكذا في لواحد في علوم الحديث للعمامي"

اعتراف (۱۰): "اور اعتراف اس پر یہ ہے کہ اس کا حار عام بن کعب ہے یہ ان کا تفسیر ہے۔"

جواب (۱۱): "عام بن کعب مسلم کے ۱۱۷ میں سے ہے، اللہ ہے ہذا ان کا تفسیر مسلم نہیں۔"

جواب (۱۲): "امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی متابعت کی ہے مستدام اعظم میں یہ حدیث عمار بن ابی ایوب عن الامام کے طریق سے مروی ہے، یہ اسلئے الذیب ہے۔"

اعتراف (۱۳): "تیسرا اعتراف یہ ہے کہ اس حدیث کو عام بن کعب سے روایت کرتے ہیں اسیانہ ۱۱۷ میں روایت کرتے ہیں کتب متکثر ہیں۔"

جواب (۱۴): "مگر سفیان اور کتب بھی آئمہ حدیث کے تواتر کو بھی روایت کیا جاتا ہے۔"

گئے تو یہاں میں کس کا انفرادی قول ہو سکتا ہے؟

جواب (۴): "تیرا امام ابو حنیفہ کے طریق میں نہ سفیان ہیں اور نہ کبھی۔"

جواب (۳): "سفیان سے روایت کرنے میں کبھی کے محقر ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اس لئے کہ ان کے بہت سے صحابہ موجود ہیں۔ سنائی جلد ۱ ص ۱۵۸  
تہاج ترمذی ۱۰۰ میں معاویہ خالد بن عمرو ابو حنیفہ وغیرہ نے کبھی کی حاجت کی ہے۔"  
الحضر اخضر (۳): "عبدالرحمن بن الاسود کا سماع حلقہ سے نہیں ہے۔"

جواب: "عبدالرحمن بن الاسود ابراہیم نخعی کے معاصر ہیں ابراہیم نخعی کا سماع حلقہ سے ثابت ہے البتہ عبدالرحمن بن الاسود بھی حلقہ کے معاصر ہونے کا امام مسلم کے نزدیک محبت حدیث کے لئے ائمہ معاصرت کافی ہے۔"

جواب (۲): "امام ابو حنیفہ نے یہ حدیث عبدالرحمن بن الاسود کی جہانکے ابراہیم نخعی سے روایت کی ہے اور حلقہ سے ابن کا سماع شیعہ سے آیا ہے۔"

الحضر اخضر (۵): "امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جز رفع الیدین میں کہا ہے کہ یہ حدیث معطل ہے کیونکہ اس میں لم بعد کی زیادتی ماسم بن خلیب کے شاگردوں میں سے صرف سفیان ثوری نقل کرتے ہیں (کافی المسائل) ان کے دوسرے شاگرد عبداللہ بن اسلم کی کتاب میں یہ زیادتی موجود نہیں۔"

جواب: "اگر یہ زیادتی نہ ہو تب بھی حنیفہ کے لئے معنی نہیں کیونکہ ابن کا استدلال اس کے اخیر بھی ہوا ہو سکتا ہے۔"

جواب (۴): "یہ زیادتی سفیان کی ہے یہ عجیب بات ہے" سفیان روى لهم الجمهور سامعین کان احفظ الناس ثم اذا روى ترمذی الرافع حصار السی الناس

خلاصہ نکاح یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اس پر ترمذی اعتراضات ملے ہیں اس لئے امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن حجر



رضی اللہ تعالیٰ ولحمہ ان کو حسن یا صحیح قرار دیتے ہیں۔

وکیل (۴): "عن یزید بن عذاب رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع يديه الى الرب من اقله ثم لا يعود"

(۱۰۳۱)

وکیل (۳): "عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترفع الابدی فی سعة موطن، افتتح الصلوة، واستقبل الیست والصفاء والحرارة، والمولقین وعند الحجر" (البراء)

وکیل (۴): حضرت عباد بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع يديه فی اول الصلوة ثم لم یرفعهما فی شيء حتی یفرغ"

وکیل (۵): "عن جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال خرج علیا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال مالي اراکم والمعنی الیہکم کانتھا اقلاب حیل شمس اسکنوا فی الصلوة" (مسلم) مزید وکیل دیکھئے ابوداؤد رحمہ

اللہ تعالیٰ جلد ۲ صفحہ ۹۰، مسند ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۲۰، (غزوات) جلد ۱ صفحہ ۲۰۶، بحوالہ

نصب الراية) البدیع الكبيری جلد ۱ صفحہ ۶۹، کشف الاستار جلد ۱ صفحہ ۱۵۱، شاوی جلد

صفحہ ۵۳، جبرانی کبیر جلد ۱ صفحہ ۳۵، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۰۴، نسائی جلد ۱ صفحہ ۱۲۰، مسند

ابو جلد ۱ صفحہ ۳۸۸، ۳۸۹، ابن ابی شیبہ جلد ۱ صفحہ ۳۰۰، مشن نکاتی جلد ۲ صفحہ ۸۰، جامع

الاسانید جلد ۱ صفحہ ۳۵، مختلف عبدالرزاق جلد ۱ صفحہ ۱۰۰، مسند ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۳۸،

۳۸۹، دار قطنی جلد ۱ صفحہ ۴۹۳، الترمذی لما فی الموطاء جلد ۱ صفحہ ۳۱، اعلیٰ الواروة للدار

قطنی جلد ۱ صفحہ ۱۰۰، الاصل لابن ابی جلد ۱ صفحہ ۲۰۸، بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۱، مسلم جلد

صفحہ ۱۸، دار المعرف جلد ۱ صفحہ ۲۰، موطاء امام محمد جلد ۱، کتاب التیمم علی الی البیضا

جلد ۱ صفحہ ۴، معرق اسنن دار جلد ۱ صفحہ ۳۰، مسند ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۵۳،

کتب علی اللہ صوبہ اور بعد چلدا سطرہ ۲۵، بدائع القوائد جلد ۳ صفحہ ۳۲۰، بدایہ النجاشی جلد ۱  
صفحہ ۱۹۱، ان کتب میں ہے شہرامان شہ موزوں ہیں۔

۶) ترک رفع الیدین کی روایات موافق قرآن ہیں۔ ”وھو ھو اللہ فلتبین“  
۷) ان مسعودی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں کوئی اضطراب نہیں نہ ان کا  
عمل اس کے خلاف ہے، جب کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایات میں بھی  
اختلاف ہے اور خود ان کا اپنا عمل بھی ترک کا ہے۔

۸) ”امامیہ میں تہارض کے وقت عمل صوبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ٹپلے کی  
حیثیت رکھتا ہے عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمارے ساتھ ہے۔“

۹) ”ابن عدینہ اور اہل کوفہ کا عمل باتفاق ترک رفع الیدین کا رہا، جب کہ  
بہرے تمام شہروں میں ”ذوالحجہ“ کے لوگ پائے جاتے تھے۔“

۱۰) ”روایت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قیام داؤدی تھی، جب باب کہ  
دوسری روایات اس طرح نہیں ہیں سند فقہاء کو ترجیح ہوتی ہے۔“

### مناظرہ بین الامام الاعظم رحمہ اللہ تعالیٰ والاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ

ایک مرتبہ کہ کرب میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام الاوزاعی رحمہ اللہ  
تعالیٰ دارالافتاء میں جمع ہو گئے تو مسئلہ رفع الیدین زیر بحث آیا تو امام الاوزاعی  
رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ما لکم یا اهل العراق لا ترفعون یدیکم فی الصلوۃ  
حد الرکوع و حد الرفع عنہ“ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لاجل انہ لم  
یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شیء (ای لم یصح ما لکما  
عن السعاری)“

امام الاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”کیف لا یصح؟ ولقد حدثنی الزھری  
عن سالم عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کان یرفع یدہ

إذا مسح الصلوة وعند الركوع وعند الرفع منه

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "حدثنا حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدیه الا عند افتتاح الصلوة ولا یعود شیء من ذلك"

یہ سن کر امام ابو ذاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے امتزاج کیا "حدثک عن الزہری عن سالم عن ابراہیم، ونقول حدثنی حماد عن ابراہیم" امتزاج کا متنازعہ تھا کہ یہ روایت سند عالی ہونے کی وجہ سے اس سے کیونکہ اس میں صحابی تک نہ صرف دو واسطے ہیں زہری و سالم کہ آپ کی سند میں تین واسطے ہیں حماد، ابراہیم، علقمہ۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "کان حماد یلقہ عن الزہری، وکان ابراہیم یلقہ عن سالم، وعلقمہ یس یلقون ابن عمر فی الفقه وان کانت لابن عمر صحیحہ ولہ فضل، وعبد اللہ هو عبد اللہ لمسکت الاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ"

امام سرحدی رحمہ اللہ تعالیٰ اس منالہرہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں "ان ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ رجح رواۃہ بلفظ الرواۃ کما رجح الاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ بعلو الاسناد، وهو المذهب المنصور عندنا لا الترجیح بلفظ الرواۃ لا بعلو الاسناد"

یہ بات زیر غور ہے کہ اگرچہ لفظ الرواۃ بعلو اسناد کا اصول صرف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا نہیں بلکہ دیگر محدثین کا بھی ہے۔ (دیکھئے معراج الموعود ص ۱۰۷ طبع المجمع)

## باب ما جاء في التسييح في الركوع والسجود

وفذلك اذناه "یہ مستحب ہے نہ واجب کے لئے کچھ بھی مضمین نہیں۔"  
وما اتی علی آیة رحمة الا وقف وسال: "یہ حبیب مالک کے نزدیک

صرف نوافل کے ساتھ مخصوص ہے لیکن شوافع اور حنابلہ اس کو عام مانتے ہیں (فرض و نوافل کے لئے)۔

جواب: "اس کا جواب یہ ہے کہ مسلم میں یہ روایت مقبول ہے اس میں صلوۃ التلیل کا ذکر ہے اس لئے ان کا عام استدلال کرنا درست نہیں۔"

**باب ما جاء في النهي عن القراءة في الركوع والسجود**  
 نهى عن لبس القسي: قس قس کی طرف منسوب ہے وہ مصر کی استیوں میں سے ایک استی ہے قال ائجل قس: قر سے مصر ہے (انکو سین سے بدل دیا گیا) "وعلى الاحتمالين هو لوب من حرير"

والصعفور: "ما صنع بالصعفور، والعصفور ليات معروف بالحجاز تصعب به الثياب"

**باب ما جاء فيمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود**  
 لا تجزئ: "صلوة لا يحتمل الرجل فيها يسهى صلبه في الركوع" — الخ  
 اقامت الصلب کتاب یہ ہے تعدیل و غنائت سے مطلب یہ ہے کہ نوا کا پر رکن اسے اخیستان سے ہوا کیا ہائے کہ تمام اعضا اپنے اپنے مقام پر مستقر ہو جائیں۔  
 حدیث باب: گئی وجہ سے آئمہ عظام الامام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ تعدیل ارکان فرض ہے ان کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے یہ حضرات لا تجزئ کے لفظ سے استدلال کرتے ہیں۔ نیز ان کا استدلال حضرت عطاء بن رافع کے واقعہ سے بھی ہے جس میں انہوں نے تعدیل ارکان کے بغیر نماز پڑھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا "ارجع فصل فانك لم تصل" (وہی جہ ۱ ص ۱۵۰)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تعدیل ارکان واجب ہے لیکن مقدار واجب ہے کیونکہ نماز عباد سے قربت ثابت نہیں ہوتی بخلاف ہمارے

وکیل بھی اسی واقعہ غدار سے ہے جو ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۱۳ میں ہے جس کے آخر میں الزاویہ  
 یہ ہیں "الافا فعلت ذالک فقد تمت صلوٰۃک وان النقص من شیتا انقصت  
 من صلوٰۃک" اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ازیں ارکان کے ترک پر بطاوان  
 صلوٰۃ کا حکم نہیں لگایا بلکہ انسان کا حکم لکھا ہے ترمذی کی اسی حدیث کے آخر میں ہے  
 "وکان هذا یعون علیہم من الاول انه من النقص من ذالک شیتا انقص من  
 صلوٰۃ ولم تلحق کلہا"

## باب ما یقول الرجل اذا رفع رأسه من الركوع

منفرد یا اتفاق: "تسبیح و تہلیل و تہلیل کرے گا۔"

مقتدی یا اتفاق: "صرف تہلیل کرے گا۔"

امام کے بارے میں اختلاف ہے۔

مدرب اول شافعیہ رحمہ اللہ تعالیٰ اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ: "نہیں براہویہ و ان

سیرین کے نزدیک امام کا مسرور ہے یعنی وہوں کو کھج کرے گا۔"

مدرب ثانی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ

اللہ تعالیٰ: "کے نزدیک صرف کھج کرے گا۔"

وکیل مدرب اول: "حدیث باب ہے۔"

جواب: "یہ حالت انفرادی پر محمول ہے۔"

وکیل احناف: "آئندہ باب کی حدیث ہے" اذا قال الامام سمیع اللہ لمن

حمدہ، فقلوا ربنا و لك الحمد" اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہوں کے

عمل کو تحسین فرمایا۔"

## باب ما جاء فی وضع الیدین قبل الرکعتین فی السجود

اکثر نسخوں میں ترمذی باب اسی قرین ہے لیکن بعض نسخوں میں یہاں وضع

الرکعتین قبل الصلوة "مذکور ہے اور یہی سچ ہے اس لئے کہ حدیث باب میں ہی صورت کا بیان ہے۔

یضع رکبتيه قبل بدوہ: "اسی حدیث کے مطابق جمہور کا مسلک ہے کہ کعبے میں جاتے ہوئے گھٹنوں کو پہلے زمین پر رکھا جائے اور ہاتھوں کو بعد میں، چنانچہ جمہور کے نزدیک اصول یہ ہے کہ جو عضو زمین سے قریب تر ہو وہ زمین پر پہلے رکھا جائے، "ثم الاقرب فالاقرب"۔

الامام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: کے نزدیک ہاتھوں کو گھٹنوں سے قبل زمین پر رکھا جائے۔

وہ آئندہ باب کی "حدیث سے استتلال کرتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اولت کی طرح نہ بیٹھیں، کیونکہ بیٹھتے وقت پہلے گھٹنے ہی زمین پر رکھتے ہیں لہذا گھٹنوں کو پہلے زمین پر نہ رکھا جائے۔"

جواب: "امام ترمذی کی تصریح کے مطابق یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کے دوسرے حریف میں ایک راوی ہے محمد بن سعید المقرئ وہ ضعیف ہے۔"

جواب (۴): "مگر یہ حدیث بھی حیات ہو جائے تو یہ جمہور کی دلیل ہے نہ کہ امام مالک کی کیونکہ اولت بیٹھتے وقت اپنے ہاتھوں کو پہلے زمین پر رکھتا ہے یہ اور بات ہے کہ اولت کے ہاتھوں میں بھی گھٹنے ہوتے ہیں لہذا اب ممانعت کا مطلب یہ ہوگا کہ ہاتھ پہلے نہ رکھے جائیں۔"

## باب ماجاء فی السجود علی الجبهة والالف

کلان اذا سجد: "لم یکن اللہ وجہہ الارض"

اس پر اتفاق ہے کہ: "سجدہ ساتھ اعضاء سے ہوتا ہے یعنی سر، گھٹنیں، قدمین، منہ، اور ہاتھ یعنی پیر میں اتفاق ہے کہ خاک اور چٹائی دونوں کا زمین پر رکنا سنت

اختلاف اس میں ہے کہ کسی ایک پر اکتفاء جائز ہے یا نہیں؟

مذہب اول: "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ و ہذا فقیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دونوں کا اکتفاء واجب ہے ایک پر اکتفاء درست نہیں۔"

مذہب ثانی: "شوافع و اکثر مالکیہ و صاحبین کے نزدیک پیشانی پر اکتفاء جائز ہے اور اکتفاء ملل الالف جائز نہیں۔"

مذہب ثالث: "امام ابو حنیفہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک دونوں میں سے ہر ایک پر اکتفاء جائز ہے لیکن یہ اکتفاء عند الامام الاکبر مکروہ ہے۔"

دلیل آئمہ ثلاثہ و صاحبین: "حدیث بابہ ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو دیکھا۔"

جواب: قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ قرآن میں لفظ سجود کا امر ہے اور لفظ سجود کے معنی "وضع الوجه علی الارض" یا "تسجیدہ" ہے اس لئے صرف ایک رکعت سے کعبہ ادا ہو جائے گا اس طرح صرف پیشانی رکعت سے بھی۔

یہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول قدیم ہے: "بعد میں امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا تھا یہی قول ملحق ہے کہ اکتفاء ملل النبیہ جائز اور اکتفاء ملل الالف ناجائز ہے۔"

(کنز الدین جلد ۱ ص ۶۶، شرح المعجم جلد ۱ ص ۶۶، و در الفتح جلد ۱ ص ۱۳)

کیفیتہ وضع الیدین فی السجود: "اس باب میں روایات مختلف ہیں

① "وضع یدہ سجداً اذنیہ"

② "کانت یدہ حیاہ المیہ"

③ "سجد بین کتفہ"





تعمیق قرار دیا ہے۔

جواب: ”دوسری روایات اس کی تائید میں خصوصاً مستدک کی حج روایت ہے۔  
”بہائی رسول اللہ علیہ وسلم عن اللفاء فی الصلوٰۃ“

(کرمی معارف احسن ص ۲۳۲)

### باب ما یقول بین السجلتین

شوافع و حنابلہ: ”کے نزدیک فرضوں اور نفلوں میں یہ ذکر مستنون ہے۔“

حنیفہ و مالکیہ: ”کے نزدیک یہ ذکر فرضوں میں مستنون نہیں ہے۔“

حدیث باب کو: ”احناف نفلوں پر گہول کرتے ہیں، نیز حنفیہ کے نزدیک اس کا  
پڑھنا جائز ہے صرف حنفیہ میں اعتقاد ہے۔“

### باب ما جاء فی الاعتماد فی السجود

اذا نظروا: ”یعنی جب ہم اپنے ہاتھوں کو پہلوؤں سے اور رانگیں اور کھانوں کو

رانگیں سے بلند رکھیں تو سجدہ و پہلوؤں کی صورت میں اس میں مشقت ہو جاتی ہے۔“

فقال استعینوا بالرحم: ”مطلب یہ ہے کہ جب کھجک چار تو کھپوں کھجے

خاکرا استراحت کر لیں۔“

### باب ما جاء کیف التیوض من السجود

توض استراحت میں التیاض ہے۔

مذہب اول: ”الامام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جلد استراحت مستنون ہے۔“

مذہب ثانی: ”جمہور کے نزدیک جلد استراحت مستنون نہیں بلکہ سیدھا کھڑا ہونا

مطلوب ہے۔“

وکیل مذہب اول: ”حدیث باب ہے۔“



مذہب اولیٰ: "امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان مسوودات تشہد اولیٰ ہے۔"

مذہب ثانی: "امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت عمرؓ والا تشہد اولیٰ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "الصلوات للہ الراحات للہ الطیبات للہ الصلوٰۃ للہ السلام علیک الخ" (والباقی مثل تشہد ابن مسعود)۔"

(موطا مالک علی ۳۲، مسند ابی حنیفہ ۱۳۳، مسند ابی یوسف ۱۰۰)

مذہب ثالث: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان عباس والا تشہد اولیٰ ہے "الصلوات المبارکات الصلوٰۃ والطیبات للہ سلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سلام علیک الخ" (والباقی مثل تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ)۔"

### تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وجوہ ترجیح

① "ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت صحیح ما فی الباب ہے کما قال الامام احمدؒ۔"

② "تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام صحاح ستہ میں منقول ہے اور کتب بھی الفاظ میں نہ مواہم اختلاف نہیں جب کہ دوسرے تمام تشہد کے الفاظ میں اختلاف ہے۔"

③ "بخاری میں تصریح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر تعلیم دی جو شدت اہتمام پر دل ہے۔ (اور یہ حدیث مسلسل باقتدا لایہ بھی ہے، کذا فی معارف ابن)۔"

④ "امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے موطاء میں لکھا ہے "کان عبد اللہ بن مسعود وحی اللہ تعالیٰ عنہ یکرہ ان یؤدع فیہ حرف او یقص منہ حرف" ان سے یہ چل کر انی مسوود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس تشہد کو کتب اہتمام سے یاد کیا تھا۔"

⑤ اس کا ثبوت نیز اس سے ہوا چنانچہ ہذا اور میں لکھتا ہوں، انسانی میں قولہ، اور فقہ

سے انکار میں کفار غیرہ "لانہ مجرد حکایہ"

مسئلہ (۴): "السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته" یہ اکثر کتب میں موجود ہے لیکن ابن ابی شیبہ میں تشہید عن مسعود بنی اللہ تعالیٰ عن بیان کرنے کے بعد آتے ہیں "وہو (هذا) التشہد حیثا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہم ایسا قلما قص فی قلنا السلام علی النبی" اس بیان میں خواہر نے یہ کر دیا کہ "بیتہ خلاصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد منسوخ ہو گیا۔"

"لیکن محققین نے اس کی تردید کی ہے۔"

## باب کیف الجلوس فی التشہد

قعدہ میں بیٹھنے کے دو طریقے تھے ہیں:

- ① افتراش یعنی بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جانا اور دائیں پاؤں کو ٹھکرا کر لیٹا۔
- ② توركك: بائیں کونچے پر بیٹھ جانا اور دونوں پاؤں دائیں جانب سے باہر نکال لینا۔

درجہ اول: "الشیخ نکذو یک قعدہ اولی الامر میں افتراش افضل ہے۔"

درجہ ثانی: "امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دونوں میں توركك افضل ہے۔"

درجہ ثالث: "امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس قعدہ کے بعد سلام نہ ہو تو افتراش افضل ہے اور جس قعدہ کے بعد سلام ہو اس میں توركك افضل ہے۔"

درجہ رابع: "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو رکعت والی نماز میں افتراش افضل ہے اور چار رکعت والی نماز میں توركك افضل ہے۔"

چنانچہ توركك کی دلیل: جلد صفحہ ۶۶۲ ترمذی میں ابو حنیفہ ساجدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں "صحی کانت الرکعة النی نقصی فیہا جملوۃ اخر وجہ السری ولعد علی شقة متورکاً"

جواب (۱): "یہ ضعیف ہے، کمال قول المحققین۔"

جواب (۲): "یہ حالت ضرور محمول ہے۔"

جواب (۳): "یہ بیان ہوا ہے پر محمول ہے، البتہ محدثوں کے لئے تو رک اس لئے بعض ہے کہ اس میں ستر زیادہ ہے۔"

دیکھل مذہب اول: "حدیث باہب ہے۔"

### باب ماجاء فی الاشارة

ورفع اصبعه النبی قلبی الابهام: "حضرت ابن عمر کی اس حدیث کی بناء پر یہ مطلق و قطعی کا اتفاق ہے کہ اشارہ باہم ہے۔"

"ابتداء حنفیہ کی ظاہر الروایہ میں اور متون معجمہ میں اشارہ باہم یا کا ذکر نہیں ہوا، اس لئے بعض لوگوں نے اس کو غیر مستون، بعض نے بدعت، بعض نے اس سے کسی غلو سے کام لیا ہے۔"

حالانکہ اس کی تسلیم میں ذرا بھی شک نہیں، مولا، امام محمد میں ہے "قال محمد و یصیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باحد و هو قول امی حبیبہ رحمۃ اللہ تعالیٰ" اس تصریح کے بعد اس میں کسی قسم کا کوئی شبہ نہیں۔

باقی اس کا طریقہ یہ ہے بہام اور اسٹی سے عقد کا کر سیاہ سے اشارہ کیا جائے "فیرفعها عند النبی (ای لا الہ) و یضعها عند الاشیاء (ای لا اللہ)"

### باب ماجاء فی التسليم فی الصلوة

"الذ کان یسلم عن یمنہ وعن یسارہ"

مذہب اول: "مفسر کے نزدیک ہر نماز کی یہ دو سلام واجب ہیں لا قوا و مستحکم۔ امام ابو حنیفہ ہوں۔"

مذہب ثانی: "امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام صرف اپنے سامنے کی

نہایت کر کے ایک سلام کہے۔ مقتدی تین سلام کہیں، ایک ساتے کر کے، ایک  
 دوسرے ایک بائیں۔

پہلے مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: "آئندہ باب سے ہے" ان رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کان یسلم فی الصلوة تسلیمة واحدة للقاء ووجہ ثم یصل الی  
 تسبیح الایمن شیخ۔

جواب: "قال الجمهور: هذا الحديث ضعيف، لا حل له فيه وهو من  
 جملة" ان سے اہل شام مگر روایات لکھی کرتے ہیں کہ یہ روایت بھی اہل شام سے  
 ہے۔

پہلے (۳): "تسبیح شام ہے" فصلی الغشاء الأخيرة ثم سلم واحدة للقاء  
 ووجہ ثم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما اجتنبوا احدکم امر  
 منی فلو انہ فیصل هذه الصلوة۔

جواب (۱): "یہ حالت عذر پر معمول ہے جیسا کہ روایت کا آخری اہل شام کی تائید  
 کہ ہے۔"

جواب (۲): "قال المصنف رحمه اللہ تعالیٰ ممکن ہے کہ بعض مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سلام میں قدر توبہ نہ کہتے ہوں کہ لوگوں نے اس کو ایک ہی سلام سمجھ لیا ہو۔"

جواب (۳): "کام کی دلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے میں صحابہ کرام سے مسکن کی روایات  
 کہ اس میں اہل شام کو چند صریح یا عمل روایات کی بناء پر ترک نہیں کیا جاسکتا۔"

## باب حاجاء ان حذف السلام سنة

حرف کی دو تفسیریں ہیں

① "رحمہ اللہ کی" پر وقف کیا جائے اس کی حرکت کو ظاہر نہ کیا جائے۔

② اس کے حرف مد کو توبہ نہ کھینچا جائے، یہ دونوں تفسیریں درست ہیں، دونوں

عمل کرتا چاہیے۔

## باب ماجاء فی وصف الصلوة

الفعال صلوة کو طہرہ و طہرہ بیان کرنے کے بعد اس باب میں ان کو جمعاً بیان کرنے مقصود ہے۔

امام ترمذی نے اس باب میں تین حدیثیں ذکر کی ہیں پہلی وہ حدیثیں مسنی فی اصولہ کے واقعہ پر مشتمل ہیں، پہلی روایت رقاہ بن رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور دوسری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی و تیسری ابو جریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کی۔ اذ جاءہ رجل کالدوی: ”یہ ملازم دھن دھن رافع تھے اور راوی حدیث رقاہ بن رافع ان کے بھائی ہیں یہ دونوں ہندوستان میں سے ہیں۔“

ان کو کالدوی اس لئے کہا کہ ان کا نماز پڑھنے کا اندازہ ایسا معلوم ہو رہا تھا جسے فی الواقعہ دوی نہ تھے۔

فصلی فأخف صلواتہ: ”یہ ملازم یہ المسجد حق اور تحقیق صلوة سے مراد تعذر امکان نہ کرنا ہے، چنانچہ ان میں الی شیبہ میں الیتم کو عامہ لا یجوز کے الفاظ ہیں۔“

فارجع: ”یہاں سوال یہ اچھا ہے کہ ان کو پہلی ہی مرتبہ تعلیم کیوں نہ ملی؟“ علامہ تورچسکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ جواب دیا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے راجع فصل کیا تو حضرت ملازم کو پانچ نماز اسی وقت اربع غلطی معلوم کرتے دیکھیں انہوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ نماز کو نالے کے لئے تھکرایا لے گئے، ملازم یہ غلام کچا کہ مجھے نماز آتی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مناسب سمجھا کہ ان کے عالم پر اس قدر ہونے کے دھم کو توڑا جائے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تک تعلیم نہ دی جب ملازموں نے یہ بات نہ کیا۔“

جواب (۴): ”ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات

پھر انہوں نے قرآن کے لئے نہیں تھا بلکہ تحقیق خطا کے لئے تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ  
 رکنا چاہتے تھے کہ ترک بعد میں انکان ان سے اللہ قاسرز ہو ہے یا ان کی عادت  
 سے اب ان کی عادت تحقق ہو گئی تو پھر ان کو تعلیم دی گئی۔

انکان معك قرآن فافروا: "حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی انکی  
 روایت میں "تم اقرا بما تسر معك من القرآن" کے الفاظ آئے ہیں، اس سے  
 بعض حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فاتحہ کے فرض نہ ہونے پر استدلال کیا ہے۔

والا فلا حمد لله وکبره وعلله: "یہ حکم باتفاق ہیں شخص کے لئے ہے  
 جو کوشش کے باوجود قرأت پر قادر نہ ہو یا اسلام لانے کے فوراً بعد اسے تعلیم قرأت کا  
 موقع نہ ملے۔"

والعمل فاملك في صلواتك كلها: "اس سے امام شافعی نے چاروں رکعتوں  
 کی قرأت کے فرض ہونے پر استدلال کیا ہے جب کہ حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ صرف دو رکعتوں  
 کی قرأت کے فرض ہونے کے قائل ہیں، آخر غننا میں مستون یا مستحب ہے۔"

ولکل احناف: "ابن ابی تیمیہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ابن مسعود رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ کا اثر ہے "اقرا فی الاولین و مسح فی الاخرین"

و هو فی عشرة من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "علامہ  
 ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ جملہ کسی راوی کا وہم ہے پھر حال اس کے ذکر کیا  
 وہم ذکر سے مسئلہ کے ثبوت میں کوئی فرق نہیں آتا۔"

و یصح الصایع و جلیہ: "لاح کے لغوی معنی ہیں نرم کرنا، یہاں مراد ہے نرمی کے  
 ماتر انکس کو قبلہ رخ کر دینا انکی مستون ہے۔"

سعی اذا قام من السجدين کبر و رفع یدیه: "سجدتین سے مبرا اور کھین  
 تھکنا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمادی ہے اس جگہ رفع الیدین امام  
 شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک بھی نہیں تھا یہ حدیث رفع الیدین میں ان کی دلیل نہیں



نہیں کہتی۔ بہر حال تعدیل ارکان واجب ہے۔ (اسلام اور حکم خدا) مسئلہ: سوال: اصولی فی الحج  
 کہیں ہندو مت میں جو اصولی ہے کہ تعدیل ارکان واجب ہے۔ (اسلام اور حکم خدا) مسئلہ: سوال: اصولی فی الحج  
 کہیں ہندو مت میں جو اصولی ہے کہ تعدیل ارکان واجب ہے۔ (اسلام اور حکم خدا) مسئلہ: سوال: اصولی فی الحج

## باب ماجاء فی القراءة

ان مذکورہ چار ابواب میں نماز میں قراءت کی مستنون مقدار کو بیان کیا گیا ہے  
 اس پر سب کا اتفاق ہے کہ فجر و عصر میں حوالہ متصل، عصر و عشاء میں اوساط متصل،  
 مغرب میں قصار متصل پڑھنا مستنون ہے، باقی روایت صرف بیان حوالہ پر محمول ہے۔

## باب ماجاء فی القراءة خلف الامام

قرأت خلف الامام کا مسئلہ ابتدا سے ہی معرکۃ الآراء رہا ہے کیونکہ یہ فضیلت  
 اور خیر الفضیلت کا مسئلہ نہیں بلکہ جواز و عدم جواز، جگہ تحریم و وجوب کا ہے اس پر فریق  
 اول اور فریق دوم کی طرف استقدر تفرق نظر آگئی کہ اس سے چار ایک کتب خارج تیار  
 ہو سکتا ہے۔

لیکن دور (برطانیہ میں) جب غیر مقلدین نے اس مسئلہ کو اچھا، حق کے  
 خلاف محال قائم کیا، ان کی کمزوریوں کو جاسد کہا تو علماء ہند نے متحد کتب تصنیف  
 فرمائی۔

- ① امام کاظم فی القراءة خلف الامام۔
- ② قرأت الخیر فی القراءة خلف الامام، المصنفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔
- ③ ادب الائمہ فی ترک القراءة خلف الامام، المصنفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔
- ④ توفیق الاسلام فی ترک القراءة خلف الامام، المصنفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔
- ⑤ ہدایہ المحدثین فی قراءۃ التہجد، المصنفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔
- ⑥ کتاب سہلۃ التہجد فی ترک القراءة خلف الامام، المصنفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۷ شیخ محمد ہاشم سندھی نے مستخرج الکلام فی القراءۃ خلف الامام۔

۸ امام غفر حسین نبوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کئی رسالے لکھے۔

۹ حضرت علامہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فصل الخطاب فی مسئلہ ام الکتاب۔

۱۰ اور ثالثہ الخطاب فی مسئلہ قاضی الکتاب۔

۱۱ علامہ فقیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فاتحہ الکلام فی القراءۃ خلف الامام۔

۱۲ آخر زمان میں میرے شیخ استاذ اکرم حضرت مولانا محمد سرفر از خان صاحب صمد

دکن نے احسن الکلام فی ترک القراءۃ خلف الامام وہ بعدوں میں تصنیف فرمائی جو اس

موضوع پر جامع ترین ذخیرہ ہے، بلکہ اس مسئلہ میں حرف آخر اور فیصلہ کن کتاب ہے،

حضرت شیخ کی ہر کتاب فیصلہ کن اور علامہ اختلاف کی ترجمان ہے ہر طالب علم کے پاس

ان کی ہر کتاب مجاہدہ ضروری ہے، خصوصاً حکیم الصدور احسن الکلام، جامع مولیٰ،

انکب، الحیب، مقام ابی حنیفہ، طائفہ منصورہ، دل کا سرو، آنکھوں کی جھلک وغیرہ۔

### اختلاف مسئلہ اور تفصیل مذاہب

مذہب اول: ”مختلف کے نزدیک قرأت خلف الامام مکروہ تحریمی ہے۔“ (مسئلہ الام

نور ص ۱۰۰، جامع البیان ص ۱۰۰، فتح القدیر جلد ۳ ص ۴۳، فتح الباری جلد ۳ ص ۴۳، ح ۱۰۰)

(مسئلہ ص ۱۰۰)

مذہب ثانی: ”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرأت فاتحہ خلف الامام واجب

ہے قول جریڈ میں ہے کہ صرف سری میں قائل تھے، ہماری میں قائل نہ تھے، کتاب الام

جدہ ص ۸۸ میں لکھتے ہیں ”فواجب علی من صلی من بعد او اعلما ان بقراء الام

لقران فی کل رکعت۔ وما ذکر المأموم ان شاء اللہ“ ص ۱۵۳ میں لکھتے

ہیں ”وینقول کل صلوة صلیت خلف الامام والامام یقرأ قرآنہ فلا

یسع فیہا قرأہا“

مذہب جماعت: "امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صلوٰۃ میں قرأت واجب نہیں بلکہ مکروہ (دوسرا قول) یا نذر (تیسرا قول) مستحب ہے اور اس نمازوں میں ان سے تمیز و امتیاز ہے۔"

① واجب ہے۔

② مستحب ہے۔

③ مباح ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ جہزی نمازوں میں وجوب قرأت صرف امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے، لیکن تحقیق سے پتہ چلتا ہے کہ وہ بھی وجوب کے قائل نہیں۔ "المطبی لابن قدامہ" اور کتاب الام سے بھی یہی بات واضح ہوتی ہے، ان کے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ خود فرماتے ہیں "ووضع القول بكل صلوٰۃ صلیت خلف الامام والامام یقرأ فراءة لا یسمع فیہا قرأ فیہا" نیز "والظاهر فی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابن تیمیہ بھی اس کے قائل نہیں (بلکہ سری نمازوں میں احتیاط کے قائل ہیں) وجوب قرأت کا مسلک صرف غیر مقلدین، لا مذہبوں کا ہے۔"

قائلین قرأت خلف الامام کی دلیل: "حدیث باب ہے" فقال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصبح فطلعت علیہ الفراءة فلما انصرف قال انی اراکم للقاء و ان وراء امامکم، قال قلنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی واللہ قال لا تفعلوا الامام الفراءة ان لمانہ لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بہا۔" حدیث شافعیہ کے مسلک پر صریح دلیل ہے۔"

جواب: "یہ دلیل صریح تو ہے لیکن صحیح نہیں، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر محدثین نے بطلان و بطلان کی رو سے روایت کو حلال قرار دیا ہے۔"

وجہ ①: "اسل میں یہ روایتیں نہیں کی گئی ہیں اور وہ بطلان کو مؤید ملے کہ



کیا اسنے شیعہ اختلاف کے بعد بھی حدیث جنت ہے؟

وجہ (۴): فصل الخطاب میں اس کے متن کا اضطراب بھی نقل کیا گیا ہے جس سے ظاہر ظہور جمع ہے۔

وجہ (۵): کھول دس ہے، یہ الفاظ جمع ہے۔

وجہ (۶): کھول کے شاگرد محمد بن اسحاق ہیں ان کے تفروقات اور عدد مشکوک ہے۔

وجہ (۷): احمد اور میں تابع بن محمود ہیں، وہ چھپا دیں ہیں، بلکہ الغلب یہ ہے کہ ترقی کی روایت بھی کھول نے ان سے تہ لیس کی ہے۔

اس بناء پر اس کو محدثین نے مطلول کیا ہے، نیز علامہ الذہبی شافعی رحمہ اللہ قبل جوطل کے ماہر ہے انہوں نے میدان میں حماد بن الربیع کے ترجمہ میں اعتراض کیا ہے کہ ان کی یہ حدیث مطلول ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں۔

جواب (۴): اس کا مرکزی راوی محمد بن اسحاق ہے، میدان جلد ۳ صفحہ ۳۶، قال سیران محلی کذاب، وقال بنشام بن عمرو کذاب، قال ابن اقطاع کذاب، وقال احمد بن جلد ۹ صفحہ ۳۵۰، قال ورید بن خالد کذاب، وقال مالک ورجال کذاب، قال احمد جلد ۱ صفحہ ۲۲۳۔

وکیل (۲): بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۴، مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۲۹، میں حضرت عباد بن صامت کی روایت "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب" یہ طریق بالفاق درست ہے۔

جواب: اس سے فریق خالی کا استدلال درست نہیں، کیونکہ اس کو امام شافعی کے لئے مانا جاتا ہے، اس کے مزید جوابات آنکھ و بیان ہوں گے۔

وکیل (۳): ابن ابی شیبہ میں غزوہ یثرب کے حکم بطور آیت میں "ان جیسے نے قادی میں" حماد بن رافع سے نقل کیا ہے، "قال صلیت صلوۃ والی جسی عبادۃ بن الصامت، قال فقرأ بفاتحة الکتاب، قال فقلت لہ یا ابا الولید، ألم استطعت

بقول مفتاح الکتاب؟ قال اجل۔ انه لا صلوة الا بها۔ ابن ابی شیبہ قہاوی ابن شیبہ  
 بن خلف الامام کی بھی تصریح ہے، یہ طریق بھی درست ہے۔

جواب اس سے بھی شافیہ کا استدلال درست نہیں۔

① یہ فرق روایت نہیں بلکہ عبادۃ بن صامت کا اپنا اجتہاد ہے کہ انہوں نے اس  
 حدیث کو عام سمجھا،

② بلکہ اس حدیث سے حکم کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کچھ صحابہ  
 نے عین ترک قرأت خلف الامام پر کار بند تھے، اگر ایسا نہ ہوتا تو محمود بن الربیع حضرت  
 عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل پر تعجب سے سوال نہ کرتے،

③ اس سے ظاہر ہوا کہ محمود بن ربیع نے قرأت نہیں کی، اس کے باوجود حضرت  
 عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو انکار و نماز کا حکم نہیں دیا، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت  
 عبادہ کے نزدیک بھی مقتدی کے لئے قرأت واجب نہیں۔

جواب (۴): حضرت عبادہ اور قساصہ کی زیادتی جب ہم نے اس حدیث کے  
 دیگر طرق پر نظر اُٹائی تو اس میں قساصہ کی زیادتی بھی مل گئی (مثلاً) مسلم جلد ۱ صفحہ ۶۹،  
 ۱۰۰ حدیث صفحہ ۱۳۰، شامی جلد ۱ صفحہ ۱۰۲، میں الفاظ یوں ہیں، "لا صلوة لمن لم یقرأ  
 بحذو الکتاب فصہ عدد۶" بخیر البوداد جلد ۱ صفحہ ۱۱۸، مستدرک جلد ۲ صفحہ ۲۵، مشکوٰۃ جلد ۲  
 صفحہ ۶۰، معارف علوم الحدیث صفحہ ۶ میں ما تیسر، سوار القربان میں وما تیسر، ترمذی جلد ۱  
 صفحہ ۳۶، ابن ماجہ صفحہ ۹۱، میں وسورۃ صہا، کتاب القراءت صفحہ ۱۳، وآئین وکالات،  
 ابنی جلد ۱ صفحہ ۲۳، والسورۃ نصب الرایہ جلد ۱ صفحہ ۳۶۵، وکالات آیات قساصہ، مجمع  
 الزوائد جلد ۲ صفحہ ۱۱۵، میں وآئین من القرآن، مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۱۵، ثم اقرا بما  
 احسن، البوداد جلد ۱ صفحہ ۱۳۴، میں وما شاء اللہ من آخر کتاب القراءت صفحہ ۱۳، یعنی  
 محمد کتاب القراءت صفحہ ۱۳ میں ثم قرأت بربہ ملک من القرآن، کتاب القراءت صفحہ ۱۳  
 میں مما فیہا، ایک جگہ بخلاف الکتاب، یعنی کلمی خدیج، ایک جگہ الا بفتح الکتاب فبا  
 ۱۱۱

فوق ذلک، اسی طرح دیگر کتب میں بھی اس قسم کے الفاظ وارد ہیں اس سے ظہور ہوتا ہے کہ اس قسم کی باتیں معلوم ہوتی ہیں جو فاضل کا ہے۔ "فما ہو حیو انکم فی صم السورۃ فیہو جوابا فی الفاتحۃ" اس پر اعتراضات کے تفصیلی جوابات آسن الکلام اور دوسری جگہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

دلیل (۴) "عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من صلی صلوۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فیہی خداج غیر تمام، فقال لا حملی الحدیث، انی اکون، احبنا وراء الامام، قال اقرایا فی نفسك"۔

(مسلم ج ۱ ص ۱۶۴، ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۰، ابویوسف ج ۱ ص ۱۰۹)

جواب: اس کا ایک حصہ مرفوع کہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی، یہ امام سے خلاف نہیں کیونکہ یہ امام اور منظر کے لئے ہے، دوسرا جزء موقوف ہے، یہ جو بڑے بڑے کا لینا اجتماع ہے جو مرفوع روایات کے مقابلے میں محبت نہیں،

① اس کا معنی دل دل میں پڑھنا ہے،

② فی نفسك کا معنی منظر ہوتا ہے،

یہاں کہ حدیث قدسی میں ہے "ان ذکر لی فی نفسہ ذکر لہ فی نفسہ" دلیل (۵) ابوقاریہ سے "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یصلی من قرأ خلف امامکم" فقال بعض نعمو وقال بعض لا، فقال ان کتم لا یند فاعلمن فلیقرأ احدکم فاتحۃ الکتاب فی نفسہ" (ابن ابی شیبہ)

جواب: اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک قرآن خلف الامام کو افضل قرار دیا ہے، البتہ یہ حدیث ثانیہ کے خلاف ہے۔

دلیل (۶) "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اتقون خلفی" قالوا نعم، قال فلا تفعلوا الا فاتحۃ الکتاب" (ابن ابی شیبہ)

جواب ① اس میں ذلک میں کوئی ضمیمہ ہے۔

جواب (۳) : دوسرے دلائل کی موجودگی میں یہ روایت بھی سری نمازوں پر معمول ہو سکتی ہے اس کے علاوہ جس قدر روایات ہیں ان میں کوئی بھی ایسی نہیں جو ایک وقت تک بھی ہو اور شروع بھی۔

دلیل اختلاف : "لو انما قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون" یہ آیت تلاوت قرآن کے وقت استماع اور انصات کے دو سو پر شروع ہے اور سورۃ کا آخر قرآن ہوتا متعلق علیہ ہے۔

الغرض : یہ آیت خطبہ جمعہ کے لئے نازل ہوئی۔

جواب (۱) : ان جریر جلد ۹ صفحہ ۱۰۳ ابن ابی حاتم و ترمذی وغیرہ نے حضرت مجاہد سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی، کتاب : القرأت صفحہ ۳، تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۳۸۱، ابن جریر طبری جلد ۹ صفحہ ۱۰۳، معالم للعلوی جلد ۲ صفحہ ۱۲۳، تاج ابن تیمیہ جلد ۲ صفحہ ۴۱۱، کذا فی المجموعی و مستدرک۔

جواب (۲) : آیت بھی ہے خطبہ جمعہ میں شروع ہوا، پھر خطبہ کے متعلق کیسے ہو سکتی ہے، علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اس آیت کے بارے میں احتمالات ہیں :

① یہ صرف نماز کے بارے میں نازل ہوئی، دوقال سے پہلے، اور کوئی ثابت ہے :

② یہ نماز اور خطبہ دونوں کے بارے میں نازل ہوئی ہو، اس سے ہماری مدعی ثابت ہے :

③ صرف خطبہ کے لئے نازل ہوئی ہو، یہ احتمال مردود ہے کیونکہ آیت کی ہے صریحاً کہ اگرچہ کار و شرافت بھی ترک قرأت سے، خطبہ الامام کے مسئلے پر اس آیت سے احتمال کر سکتے ہیں۔

الغرض (۴) اس میں استماع کا لفظ ہے جو صرف صلوة جبریہ میں ہو سکتا ہے، سری نمازوں میں ممکن نہیں۔

جواب : آیت میں دو حکم ہیں، ایک استماع کا، جو نماز جبریہ سے متعلق ہے ایک



انصاف کا جو بری نمازوں سے متعلق ہے۔

جواب (۲): اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو شخص جہتی نمازوں میں مستطرد ہو کر اسے امام کی آواز نہ پہنچ رہی ہو وہ قرأت کر سکتا ہے؟ حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں، اسی طرح جو بندہ خطیب سے اتنا دور ہو کہ خطبہ کی آواز اسے سنائی نہ دے رہی ہو کیا وہ انصاف کے حکم سے مستثنیٰ ہے؟ حالانکہ اس کا بھی کوئی قائل نہیں۔

ویل (۳): حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبنا فین لنا سنتا وعلما صلوٰتنا فقال اذا صلیتم فالصو صلوٰکم ثم لیوکم احدکم واذاکم فکسروا، واذاقوا فانصوا، واذاقوا غیر المعصوب علیہم ولا الضالین۔ فقولوا آمین"

(مسلم بیہق ص ۱۰۸، ابوداؤد ص ۱۰۸، ابویہذا ص ۱۰۸)

ویل (۳): نسائی میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں بھی "واذاقوا فانصوا" کے الفاظ ہیں۔

احقر انص: سلیمان جی قادیان سے اس زیادت کو نقل کرنے میں محظرو ہیں۔

جواب: سلیمان جی ہیں، زیادتی اُتہ محظور ہوتی ہے۔

جواب (۲): یہ متروک نہیں بلکہ ارقطبی میں عمر بن عاص، سعید بن ابی حمزہ نے صحابہ کی ہے کما فی التلمیح، تیسری ابو عبیدہ نے صحابہ کی ہے (کذا فی ابی حاتم) نیز نسائی کی روایت میں ابو قتادہ احمد محظور نہیں بلکہ (۱) والا وہ ثقہ ہیں، (۲) نسائی میں محمد بن سعد الصحابی نے ان کی متابعت کی ہے، کفال مسلم فی حلقہ، نحو علی صحیح

جواب (۳): اس حدیث کو چار صحابہ نے روایت کیا ہے، وہ یہ زیادتی نقل کرتے ہیں۔  
وہ نہیں کرتے، حاصل اس حدیث کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ بیان کیا، ایک مرتبہ بعد من الحرم کے وقت نہ میں، اس وقت ابو ہریرہ (۱) امام بنی نہ اسے تھا۔

روسی حبش میں تھے، دو بجی بعد میں واپس آئے، کبھی مرتبہ صرف قیور کا مسئلہ تھا  
تھوڑا دیر ہی مرتبہ ساری چیزوں کو بیان فرمایا لہذا یہ دونوں واقعہ جدا جدا ہیں۔

ویکیلی (۴) : آئندہ باب کی روایت ابو ہریرہ ہے جو صحیح ہے، "منازلۃ القرآن"  
کا حوالہ غیر فائزہ دونوں کو شامل ہے۔

ویکیلی (۵) : "ابن ماجہ عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
من کذب لہ اہلہ فقراء ذی الامام لہ قرۃ"۔

اعتراض : یہ موقوف ہے۔

جواب : امام الاصفیٰ سفیان، شریک مرفوعاً نقل کرتے ہیں۔

ترک قرأت کے مزید والاکل : التیس طبری جلد ۴ صفحہ ۱۱، کتاب القرات تنقی  
صفحہ ۸۸، ر منثور جلد ۳ صفحہ ۱۵۶، فتاویٰ کبریٰ جلد ۴ صفحہ ۱۲۸، مسلم جلد ۴ صفحہ ۷۷، سنن  
ابو یوسف جلد ۴ صفحہ ۱۳۳، ابن ماجہ صفحہ ۹، سنن ابی جعفر جلد ۴ صفحہ ۱۰، ابن ابی  
شیبہ جلد ۴ صفحہ ۳، مسند ابی یوسف جلد ۴ صفحہ ۱۰۹، سنن ابی یوسف جلد ۴ صفحہ ۱۲۲،  
ترمذی جلد ۴ صفحہ ۱۳۹، مسند ابی یوسف جلد ۴ صفحہ ۹۵، سنن ابی یوسف جلد ۴ صفحہ ۱۰۴، تفسیر  
جلد ۴ صفحہ ۳۳، مسند ابی یوسف جلد ۴ صفحہ ۱۲۰، بخاری جلد ۴ صفحہ ۹۳، جلد ۴ صفحہ ۱۰۸،  
سنن ابی جعفر جلد ۴ صفحہ ۱۲۸، مجمع الزوائد جلد ۴ صفحہ ۱۰۰، کتاب الزکوٰۃ جلد ۴ صفحہ ۱۲، التفسیر لابن  
قدامہ جلد ۴ صفحہ ۵۶۶، کتاب الامم صفحہ ۱۶۶، تلخیص ابی یوسف جلد ۴ صفحہ ۵۴۲، مجموع الفتاویٰ ابی یوسف  
جلد ۴ صفحہ ۸۶۔

باب ماجاء اذا دخل احدکم المسجد فلیبرک رکعتین

اور نماز پڑھنے کے نزدیک لکیر کرنا اور واجب کے لئے ہے، مجموعہ کے نزدیک  
اقرباب کے لئے ہے۔

ویکیلی : جمہور بخاری جلد ۴ صفحہ ۱۲، مسلم جلد ۴ صفحہ ۳، قتال وحل جلد ۴ صفحہ ۱۲

ترجمہ : اگر کسی نے مسجد میں داخل ہوا تو دو رکعتیں پڑھے۔

قال صلى الله عليه وسلم لا الا ان تطوع" (۴)۔  
 دلیل (۴): امامی جلد صفحہ ۷۷ میں ہے ایک شخص آیا مسطحی الوقاب فقال  
 صلى الله عليه وسلم اجلس فقد اذنت" اگر واجب ہو بھی تو آپ صلی اللہ علیہ  
 وسلم اس کو حکم فرماتے۔

دلیل (۳): ابن ابی شیبہ میں ہے "كان الصحاب رسول صلى الله عليه وسلم  
 يدخلون المسجد ثم يخرجون ولا يصلون"  
 دلیل اہل نواہر: فقیر کج میں امر واجب کے لئے ہے۔  
 جواب: یہ امر کتاب کے لئے ہے "لا ذلة الاخرى"

"قيل ان يجلس" یہ تحریر مسجد کے مستحب وقت کا بیان ہے حنفیہ کے نزدیک  
 بیٹھے سے حجۃ مسجد فوت نہیں ہوتی لیکن شوافع کے نزدیک فوت ہو جاتی ہے۔  
 حنفیہ کی دلیل: ابن ابی شیبہ میں حضرت ابوہریرہ سے "قال اجلس على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال لي يا ابا هريرة صليت؟ قلت  
 لا، قال ثم فصل ركعتين"

تیز اگر کسی کو تحریر مسجد کا موقع نہ ملے تو ایک مرتبہ "سبحان الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله اكبر" کہے۔ (کتاب فی احوال شریف)

## باب ما جاء في كراهية ان يتخذ علي

### القبور مسجداً

عورتوں کے قبر پر است قبور کے مسئلہ میں امام اعظم کے بقول ہیں

① عمر و قریب

② ہوا کا تطبیق ہوا ہے گا اگر وہاں جا کر عورتوں سے جوع فرج کا خوف نہ ہو

ہے یہاں کا خوف بھی نہ ہو تو کیا ہے قوم لان کے لئے جا کر وہ نہ بیا کر ہے۔

مکروہ تو یہی کا قول اس وقت کا ہے جب اس کی ممانعت تھی، یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا، "كنت ليهكم عن زيارة القبور فزوروها"

"والمصلحون عليها المساعدة" امام احمد و امام بخاری کے نزدیک قبر کی طرف رخ کر کے یا اس کے اوپر کھڑے ہو کر نماز حرام ہے۔

جہیز کے نزدیک مکروہ ہے لیکن اگر کوئی وہاں طبعاً سے مسجد بنا دے گی تو تو وہ اس میں داخل نہیں۔

"والسراج" چراغ جانا اگر مردوں کو طبعاً پہنچانے کی نیت سے ہو تو ناجائز ہے۔

یہ یہاں بھی ملے مراد ہے، البتہ زائرین کی آسانی کے لئے اگر بڑا سراپا ہو تو جائز ہے۔

## باب ماجاء في النوم في المسجد

مسجد کے نزدیک مسجد میں نوا کرنا مکروہ ہے البتہ مختلف الامامین اور وہ جہیز و اس کا کوئی تحریر ہونے کے لئے اہانت دی ہے اس شخص کا یہ کہتے ہیں کہ یہ لوگ بھی اختلاف کی نیت کریں کچھ عبادت کریں پھر سو جائیں۔

امام شافعی کے نزدیک نوم فی المسجد منعکنا جائز ہے وہ ابن عمر کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں نیز وہ بھی بہت ساری روایات سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے لیکن مجاہد ان کو حالت ستر پہ بھولی کرتے ہیں۔

تیمور کی دلیل ان کہاں کی روایت ہے اور مسجد وادی کی روایت حضرت ابوہریرہ سے "انما السی صلی اللہ علیہ وسلم وانا نائم فی المسجد فصر بنی یوحنا فقلت یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلب عینی النوم" اس سے بھی کوئی کراہت معلوم ہوتی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیدار کرنا (بغیر کراہت نہ کرنا) اس پر حلال ہے۔

## باب ما جاء في كراهية البيع والشراء والانشاد

### الضالة والشعر في المسجد

”ابن عثيمين في فتاواه في المسجد“ وہ حدیث اس کے معارض ہے جس میں حضرت حسان کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اشعار کہنا منقول ہے۔ حقیقی یہ ہے کہ اچھے اشعار و نثری جذبات کو ابھارنے والے دشمنوں کے لئے، دفاع کے لئے اشعار کہنا جائز ہے، اس کے علاوہ منبر پر ہیں۔

”عن البيع والشراء فيه“ اس کی کراہت پر سب کا اتفاق ہے۔

”وإن ينحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة“ اس کی علت یہ ہوتی ہے جو خطبہ سنتے ہیں رکاوٹ بنتی ہے۔

## باب ما جاء في المسجد الذي أسس على التقوى

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ”المسجد أسس على التقوى“ سے مراد مسجد نبوی ہے، جب کہ جمہور مفسرین کے نزدیک اس سے مراد مسجد قبا ہے۔

علامہ الورشاد صاحب فرماتے ہیں یہ آیت تو مسجد قبا کے بارے میں نازل ہوئی لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے القول بالموجب کے قاعدہ کے مطابق مسجد نبوی کو بھی مسجد اس علی اتقوی قرار دیا۔

القول بالموجب کا مطلب یہ ہے کہ جو حکم الہی شے میں ثابت ہو وہ اہل میں بطریق اولی ثابت کیا جائے (یہ علم بلاغت کی اصطلاح ہے)۔

دوسری بات یہ ہے کہ ان دونوں صحابہ میں سے ایک مسجد نبوی کو اس علی اتقوی کا مصداق نہیں سمجھتا تھا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب علی السلوب بھیج دیا جس کا مطلب یہ تھا کہ آیت اگرچہ مسجد قبا کے بارے میں نازل ہوئی ہے لیکن مسجد

نبوی بھی بلاشبہ اس کا مصداق ہے۔

## باب ماجاء فی ای المساجد افضل

”صلوة فی مسجدی هذا خیر من الف صلوة لبقا سواہ“

ایک روایت میں بیچا اس ہزار نمازوں کا ثواب مروی ہے۔ (الان وایہ)  
دونوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ عدد اقل اکثر کی ٹلی نہیں کرتا۔

۴ مسجد نبوی کی جس قدر توسیع ہو جائے وہ مسجد نبوی ہی رہے گی۔

الا المسجد الحرام: امام مالک کے خلاف یہ حجت ہے جو مسجد نبوی کے ثواب  
پر افضل قرار دیتے ہیں۔

لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد: اس کا مطلب یہ ہے کہ ان تین  
مسجدوں کے علاوہ دنیا کی ساری مساجد فضیلت کے اعتبار سے برابر ہیں لہذا حصول  
ثواب اور فضیلت کے لئے ان مساجد کے سوا کسی اور مسجد میں نماز پڑھنے کی غرض سے  
سفر نہ کیا جائے۔

زیارت قبور کی شرعی حیثیت: اس حدیث کی بنا پر قاضی عیاض مالکی، ابن تیمیہ،  
علیہ السلام، شاہ ولی اللہ، نے یہ مسلک اختیار کیا کہ قبور کی زیارت کے لئے سفر ناجائز  
ہے پھر علامہ ابن تیمیہ نے اس میں شدت اختیار کی حتیٰ کہ بروئے رسول صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کے لئے بھی سفر کو ناجائز کیا لیکن جمہور نے ان کے اس مسلک کو قبول نہیں کیا،  
بلکہ اس کی تردید کی، سب سے قبل علامہ تقی الدین سبکی نے شفاء السقام فی زیارة خیر  
الانام تم پر فرمائی۔

وملک ما حسن: حدیث باب ہے ”لا تشد الرجال — الحج“

جو اس پر جمہور فرماتے ہیں جس طرح استثناء آپ نے سزا دیا ہے اس طرح نہیں ورنہ  
جو مسافر جہاد، سفر طلب علم، سفر تجارت، سفر زیارۃ العلماء، سفر زیارت اقرباء، ممنوع قرار

پائے کا ماحول اس کا کوئی بھی جائز نہیں، اس لئے تقدیری عبارت میں ہوگی اور اس  
 تشدد الرجال الى مسجد الا الى ملاحة مساجد۔ پھر ہماری اس تقدیری عبارت  
 کی تائید سے احمد جلد ۳ صفحہ ۶۶، وفاء الوفا، جلد ۲ صفحہ ۳۳، فتح الاوثار جلد ۱ صفحہ ۴۷، کی  
 روایت سے بھی ہوتی ہے لا یسعی للمصلی ان یشد رجلاً الى مسجد یصلی  
 فیہ الصلوة غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ ومسجدی ہذا۔

روایت دیگر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت: روحہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 بارے میں قطعی بھی احادیث مروی ہیں وہ بظاہر ضعیف ہیں لیکن امت کا عمل اور تواتر  
 ان کی تائید کرتا ہے کیونکہ یہ کہنا کہ لوگ مسجد کی زیارت کی نیت کرتے تھے یا کرتے  
 ہوں گے تاویل ہارہ ہے اور تاویل بلا سہارے کیونکہ کون ایسا ہے کہ ان کا نمازوں کو بچھڑ  
 کر ہزار نمازوں کے حصول کے لئے سفر کرے، اور قتال متواتر مستقل دلیل ہے فتح  
 القدیر میں علامہ ابن ہمام نے زائرین مدینہ کا اصل مقصد زیارت قبر رسول صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو قرار دیا ہے اسی طرح مولانا غنیمت اللہ سہارن پوری نے المہند بھی اقلیدہ میں اس  
 کو علماء ورجاء ہند کا مسلک قرار دیا ہے جس پر متکذروں علماء کے احتجاج ثابت ہیں۔ اسی  
 طرح ہمارے نزدیک قبور صالحین کی زیارت بھی جائز ہے کیونکہ ان کے مرہب مختلف  
 ہیں امام ابن ابی شیبہ میں ہے من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکان ہابی لیور  
 الشہداء باحد علی رأس کل حول۔ ان سے علامہ شافعی رحمہ اللہ قبولی لیتے ہیں  
 "استطیعہ عنہ بعب زیارۃ والنا بعد مجتہدا" امام نووی رحمہ اللہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ قبولی  
 نے بھی ان کی تائید فرمائی ہے۔

## باب عاجاء فی القعود فی المسجد وانتظار

### الصلوة من الفضل

قال ابن حجر فضیلت ان کے لئے ہے جو ایک نماز پڑھ کر مسجد میں دوسری نماز





جواب: ترجیح کا یہ اصول اس وقت قابل عمل ہوتا ہے جب کہ قطعی ممکن نہ ہو، یہاں قطعی ممکن ہے۔ وہ اس طرح کہ قطع سے مراد فساد و مٹنا نہیں بلکہ "قطع الوصلہ" بین المصلی و زمہ ہے (یعنی شریعت)۔

اشکال: اس پر بھی اشکال ہے کہ پھر ان تین چیزوں کی خصوصیت کیا ہے؟ ان کیوں ہے؟

جواب: ان تین اشیاء میں شیطانی اثرات کا دخل ہے، حدیث ہے "الکلب الاسود الشیطان" دوسری حدیث "الساء حبائل الشیطان" تیسری حدیث "اذا سمعتم یحییٰ الحسان فعودوا باللہ من الشیطان فالہا و انت شیطانا" (مسلم) "الکلب من اللات علاقۃ بالشیطان" اس لئے ان تین چیزوں کا خاص ذکر کیا گیا ہے۔

اس باب میں روایت فعلی کو قولی پر ترجیح دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ متواتر صحابہ ہمارے ساتھ ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بھی ان چیزوں سے کفار کا سدھنک ہوتا ہے۔  
"من شاء فلیراجع الی ابن ابی شیبہ، و مصنف عبد البر و اقی و الطحاوی"

## باب ماجاء فی ابتداء القبلة

تحویل قبلہ میں اختلاف ہے۔

ایک ہمامت کا قول یہ ہے کہ تحویل قبلہ کعبہ کی طرف ایک مرتبہ ہوتی، یعنی شروع سے ہی قبلہ بیت المقدس تھا، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کا استقبال فرماتے تھے پھر مدینہ منورہ میں بھی ایک مرتبہ تک اسی طرف متحرک کر کے نماز پڑھتے رہے، پھر رخ ہو گیا۔

دوسری ہمامت کی رائے یہ ہے کہ پہلے قبلہ کعبہ تھا، پھر رخ بیت المقدس کی طرف، پھر رخ بیت اللہ کی طرف، یہ قول رائج معلوم ہوتا ہے، آیت کا اشارہ اسی طرف ہے "وما جعلنا القبلة الیٰ نبیٰ کلمت خلیفہ الا لنعلم من ینبع الرسول"

”مسنة او سبعة عشر شهرا“ بعض روایات میں صرف سولہ کا بعض میں صرف سترہ لکھا ہے لیکن یہ کوئی تعارض نہیں کیونکہ بعض لوگوں نے کسر کو شمار کیا بعض نے شمار نہیں کیا۔

”فصلی رجل معه العصور“ تھوڑے قبلہ کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلی نماز عصر ادا کی اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کھنکس میں تھے (مسجد نبوی ص ۱۰۱) نماز کے دوران تھوڑے قبلہ ہوا پھر مسجد نبوی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھی۔

لہذا جن لوگوں نے عصر کی روایت کی ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ تھوڑے قبلہ پہلی نماز عصر تھی ”ثم مر علی قوم من الانصار فہم رکوع فی صلوة العصر نحو بیت المقدس“ الحج“ انصار کی صلات یہ تھی کہ پہلے امام بیٹوں کے پیچھے چلے گئے اور اپنا رخ شمال سے جنوب کی طرف کیا پھر ہر صف والوں نے اپنی اپنی جگہ کھڑے ہو کر رخ بدل لیا اسی طرح پہلی صف آخری بن گئی اور آخری صف پہلی بن گئی، عورتیں ہر صف اول میں آئیں تھیں وہ بیٹوں کے پیچھے چلی گئیں (یہ واقعہ قبل نبی کی مہاجرت سے قبل کا ہے)۔

اختلاف اس پر ایک اختلاف یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک غرضتہ کسی قطعہ کے لئے رخ نہیں بن سکتی، پھر جن لوگوں نے ایک قطعہ کو ایک شخص کے کہنے پر کیسے ترک کر لیا۔

جواب یہ خبر صوحہ یا قرآن تھی اور خبر واقعہ جب صوحہ یا قرآن دو تہہ وہ علم قطعہ کا لانا تھا۔  
 ائمہ نے قرآن پر تھے کہ مقدمہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک عرصے سے تھوڑے قبلہ کے منظر تھے صریح کرنا کہ بھی اس کی امید تھی کہ تھوڑے قبلہ کا حکم آنے والا ہے۔

کانوا رکوعاً فی صلوة الصبح: صبح کی نماز کا واقعہ لکھنا مسجد نبوی میں۔  
 ﴿وَلَا تَقْرَأُوا لَهُمْ﴾

چویش آیا، اور نماز عصر لاء، فقہ اسی ابن مسعودؓ کی عمارت میں پیش آیا۔ (کنز الدقائق ص ۱۸۱)

باب ما جاء ان عاين المشرق والمغرب قبله

یہ نظم صرف اہل عرب کے لئے ہے اور جو لوگ اس بات میں رہتے ہیں۔

مسئلہ (۴) اگر بارہ دست قبلہ سے چھ نکلیں صبح چاہے نمکین یا چاہے شام، کہ ان کو  
کر گیا تو نماز درست ہوگی اگر اس سے زیادہ ہوا تو درست نہ ہوگی۔

باب ما جاء في الرجل يصلي لغير القبلة في الغيم

”فصلی محل رجل منا علی حاله“ جب کسی کو قبلہ معلوم نہ ہو تو وہ قرنی کرے، طالب گمان پر نماز پڑھے، اگر دوران نماز بہت قبلہ کا علم ہو جائے تو وہیں گھوم جائے، اس وقت نماز پر ہتھام کر دے۔ اگر نماز کے بعد یہاں چلا کہ میں قبلہ کی طرف نہیں تھا تو کلمہ لکھنا، کے نزدیک لکھنا، اس وقت مسنونہ باقی ہو یا نہ ہو، یہی طریقہ کا مثنیٰ ہے۔

مذہب ثانی امام شافعی کے نزدیک اہل اہلب ہے۔

مذہبِ طائفت: امامِ مالک کے نزدیک وقت کے اندر احادیث مستحب ہے۔

لیکن یہ اس وقت جب معلیٰ کو قبلہ میں شک ہو اور اس نے تحری سے نماز پڑھی ہو اگر قبلہ میں شک نہ تھا بلکہ یقین نماز پڑھی یا شک تھا لیکن بلا تحری نماز پڑھی تو یہ نماز قاصد ہے اور اعادہ واجب ہے۔ ”کما فی رد المحتار“ یہ مسئلہ منظر دکھاتا۔

مسئلہ جماعت: اگر پوری جماعت پر قبضہ مشتبہ ہو گیا سب نے تحریری کر کے نماز پڑھ لی، اگر سب کا رخ ایک طرف تھا تو نماز ہو گئی، اگر ہر بندے کی تحریری مختلف سمت تھی، جو شخص امام سے آگے نکل گیا اس کی نماز قاصد ہے (۲) اگر کسی کو وہابی نماز پڑھ گیا کہ اس کا رخ امام کے رخ کے مخالف ہے تو اس کی نماز بھی قاصد ہوگی، اگر نماز کے بعد رخ کے خلاف امام کے خلاف ہونے کا علم ہوتا سب کی نماز ہو گئی ورنہ اس کا رخ

المادة: وكما حكى في رد المحتار

حدیث باب میں اگر صحابہ کرام نے منظر و آثار پر بھی حب تو نماز درست ہے اور جماعت سے پر بھی اور ہر ایک کی سمت تخطیف تھی تو حدیث اس پر معمول ہے کہ ان کو حالت امام کا علم نماز کے بعد ہوا ہوگا، بہر حال یہ حدیث شافعیہ کے خلاف ثابت ہے جو علماء کو واجب کہتے ہیں۔

یہ حدیث اگرچہ محدث تان کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن مسند ہمامی و ترمذی و دار قطنی سے ان کے متابعت ذکر کئے گئے ہیں جس سے ایک دوسرے کو تقویت مل گئی۔  
 "طایبنا تولوا نعم وجهہ اللہ" اس کی تفسیر کو مشہور قبلہ کی حالت مراد ہے دوسری تفسیر یہ معمول ہے "صلوة النافلة علی الدابة"

### باب ما جاء في كراهية ما يصلي اليه وفيه

"المسرحي" یہ عبد اللہ بن زید الامجد الرحمن مقری ہیں مقری قرآن کریم کے معلم کو کہتے ہیں۔

"الغزيلة" کوڑا کرکٹ کی جگہ، "معجورة" قصاب خانہ، "مقبورة" قبرستان، "طراقة الطريق" وسط طرائق، حقوق طہیر بیت اللہ، یہاں کراہت سواہر ہے حدیث احادیث نماز ہو جانے کی، لہذا حال الشافعی، احمد و عمر اللہ تعالیٰ، فراموش نہ ہوں گے تو نفل ہو جائیں گے، عمر مالک و عمر اللہ تعالیٰ، درجہ رکعت لطائف سنت فہر بھی نہ ہوگی۔

### باب ما جاء في الصلوة في مرائب الغنم وأعطان الابل

اعطان، اونٹوں کا بازار، مرائب، گھڑیوں کا بازار۔

بوقت کے بازار میں نماز مکروہ ہے جس کی وجہ ہے اس کا تحریر ہونا، یا اس جگہ گندکی کا بازار ہونا ہے، لیکن مجتہد کے نزدیک نماز ہو جائے گی، امام احمد کے نزدیک

باب ماجاء فی الصلوة علی الذیاء حیث ما توجهت بہ  
 فقہاء کے نزدیک نفل نماز چاند یا سواری پر جائز ہے استقبال بھی شرط نہیں۔  
 رکوع اور ہجد کے لئے اشارہ کافی ہے۔

## باب ماجاء اذا حضر العشاء و اقيمت الصلوة فابداء و بالعشاء

اس حدیث پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ اگر کسی نے پہلے نماز پڑھ لی تو نماز  
 ہو جائے گی۔  
 مسئلہ (۲) فقہاء میں تعین طاعت کا اختلاف ہے۔ عشاء بعض طاعت نماز و طعام کا حدیث  
 ہے۔ عشاء بعض اعتقاد الی طعام ہے اور بعد میں کھانا نہ ملنے کی امید ہے۔ عشاء بعض  
 وقت طعام ہے کہ اس کی نماز کے دوران دوسرے کھا جائیں گے پھر کھانا نہ ملے گا۔  
 عند الاضافہ طاعت زمان کا کھانے کی طرف مشغول رہنا ہے جو نماز کی شان کے خلاف  
 ہے۔ آخری طاعت کی تائید اثر ان عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، اثر ابن عمر سے بھی  
 ہوئی ہے۔ (مشکوٰۃ)

## باب ماجاء فیمن زار قوما لا یصلی بہم

اب تکلفہ المقصود ہے کہ صاحب خانہ یا امام مسجد کا حق زیادہ ہے گزشتہ باب میں  
 یہاں امامت کے وجہت کا ذکر تھا ان سے صاحب بیت اور صاحب مسجد کشتی ہیں۔

## باب ماجاء فی کبر ائیمہ ان یخص الامام نفسه بالذیاء

اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کو دوسرے میں حج حکم کا سبب استعمال کرنا چاہئے اور

مستطعم کے عیض سے اجزا کرنا چاہئے، جن اہل حق و عین کو دیکھ کر کہہ دے۔

بحث (۱) جن اوقات میں دعا پڑھنا واجب ہوتا ہے ان میں فرض نمازوں کے بعد کی دعا بھی ہے۔ "قل یا رسول اللہ ای الدعاء اسع" قال خوف اللیل الاحمرۃ وادبر الصلوۃ المکتوبات" ترمذی جلد ۲ صفحہ ۱۸۸، امام بخاری نے بخاری جلد ۲ صفحہ ۳۳ میں باب قائم کیا ہے "باب الدعاء بعد الصلوۃ" ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۳۳ پر یوں افشاءت کی ہے "ای بعد الصلوۃ المکتوبۃ، وقال ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ ولی ہذہ الترجمة رد علی من زعم ان الدعاء بعد الصلوۃ لا یشرع"

بحث (۲) امام شافعی رحمہ اللہ کی طرف سے مذکور ہے، لیکن امام کا الہام الہی یہ تھا کہ اگرچہ امام شافعی رحمہ اللہ صرف کسی ایک باب کو لازم سمجھتا تھا، لیکن امام بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۸۸ میں عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے "لا یجعی احدکم للشیطان شیئاً من صلوۃ یری حقاً علیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ للہ وابت الی صلی اللہ علیہ وسلم یمینہ ینصرف عن یمارہ"

بحث (۳) ان حضرات کے بعد امام شافعی رحمہ اللہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے بہت کچھ لکھا ہے "من شاء فلیراجع الی سیدہ الدعاء بعد صلوۃ المکتوبۃ لیس شافعی لمحمد بن عبد الرحمن الزبیری البغدادی، وطلیس المرغوبۃ فی حکم الدعاء بعد المکتوبۃ مولانا مفتی کتات اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ وحرالی السنن جلد ۲ صفحہ ۱۳۷، للمحدث الکبیر حضرت مولانا محمد سرکار خان صاحب مدظلہ"

باب ما جاء اذا صلی الامام قاعداً فصلوا قعوداً

ترجمہ: مجلس کھال کا کھال بنانا، قال ابن حجر رحمہ اللہ یہ واقعہ ہے۔

مسئلہ (۱): امام امام مقتدی کے لئے جائز ہے کہ نماز میں جہانگیر کی...

مسئلہ (۲): اگر امام معتد ہے اس کے پیچھے مقتدی کی طرح نماز پڑھے؟  
اس میں یمن قول ہیں۔

۱ امام مالک کے نزدیک امام قاعد کی اقتداء درست مقتدیوں کے لئے جائز نہیں ہے۔  
ہاں اگر مقتدیوں کو معتد ہو تو اس کے پیچھے وہ کر نماز پڑھ سکتے ہیں۔

۲ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، ابوالحسن رحمہ اللہ تعالیٰ، اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
معتد و امام کی اقتداء جائز ہے بشرطیکہ مقتدی بھی اس کے خلف قاعد نماز پڑھیں۔

۳ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ و ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، سفیان  
ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام قاعد کے خلف نماز درست ہے، لیکن مقتدی  
کھڑے ہو کر نماز پڑھیں گے چنانچہ اقتداء درست نہیں، امام مالکی نے اس کو اکثرین  
کا مسئلہ قرار دیا ہے، ہر ایک کے دلائل کتب معلومہ میں موجود ہیں اور فریق مخالفین  
کے دلائل کا جواب بھی موجود ہے۔

### باب ثلثہ

”صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلف ابی بکر فی مہرہ“

الخ

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کے خلف میں  
نماز پڑھی لیکن اسی باب کی آئندہ کے بعد ابی روایت میں ہے کہ ابو بکر نے آپ کی  
اقتداء کی۔

جواب: مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابتداء میں آپ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ابو بکر کی اقتداء کی تھی پھر جب ابو بکر پیچھے ہٹ گئے تو آپ صلی اللہ علیہ  
وسلم امام بن گئے۔

جواب: بعض محدثین فرماتے ہیں کہ مرض کی حالت میں وہ تکبیر کی بجائے رکعتیں ہی پڑھ لیں۔  
 لیکن یہ دونوں واقعہ الگ الگ ہیں ایک موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نام پڑھے، ایک موقع پر حضرت ابوبکر نام پڑھے۔

## باب ماجاء فی الاشارة فی الصلوة

مسئلہ (۱) اگر نماز کے دوران میں اتفاق ہو کہ نماز میں سلام کا جواب الفاظ سے دینا جائز نہیں۔

مسئلہ (۲) اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اشارے سے سلام کا جواب دینے سے نماز کا سر نہیں جوتی فرق صرف یہ ہے۔

اہم شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحب ہے۔

اہم مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر استیذان ہو تو جائز ہے۔

اہم ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر استیذان ہو تو جائز ہے۔

دیکھیں، جمہور حدیث پر یہ ہے۔

جواب: یہ ارشاد اسلام کا واقعہ ہے۔

دیکھیں احتیاطی: طحاوی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے کہ جب

سے ابھی آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہ

دیا یہ واقعہ ثابت ہے۔

## باب ماجاء ان صلوة القاعد علی النصف

### من صلوة القائم

اس حدیث میں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ یہ حدیث مخرج غیر معتبر کے لئے ہے  
 تو مسجد کے نزدیک قعود جائز نہیں، اگر مخرج معتبر کے لئے ہے تو عطف اجر کا کیا



مطلب اسے تو چھوڑا اور مٹا ہے۔

مسئلہ (۴) اگر مطلق کے بارے میں ہے تو "من حصلها للعدا" کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ یہ نہ تو فساد مطلق بھی مجہول کے نزدیک جائز نہیں۔  
جواب: علامہ کشمیری فرماتے ہیں مفہوم اس کی وہ قسمیں ہیں۔

① جو قیام و قعود پر قادر نہ ہو۔

② جو قادر ہو لیکن اجتہاد کی مشقت کے ساتھ۔

حدیث باب میں دوسری قسم کا ذکر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص مشقت کے ساتھ قیام یا قعود پر قادر ہو، اس کے لئے قعود یا اضطجاع جائز تو ہے لیکن عزیمت پر عمل کرنا افضل ہے لہذا یہاں نصف اجر سے مراد یہ نہیں کہ چند سنتوں کے مقابلہ میں اسے آدھا اجر ملے گا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر وہ شدید مشقت کے باوجود عزیمت پر عمل کرے تو اس صورت میں اس کو جس قدر ثواب ملتا ہے رخصت کی صورت میں ملے گا۔ اس سے اس سے آدھا ملے گا، اگرچہ یہ آدھا بھی سخت مشدوں کے اثر کے برابر ہوگا، گویا عزیمت کی صورت میں ایسے شخص کو ستر سنتوں سے دو گنا ثواب ملے گا اس تخریج کی تائید مولانا امام مالک کی ایک روایت (جو انہی عمرو بن العاص سے) مستند ابو کی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ہوتی ہے کہ تپ علی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اس وقت ارشاد فرمائی جب صحابہ کرام کو بخار کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔

## باب ما جاء في كراهية السدل في الصلوة

سدل کی تکفیر قسمیں ہیں۔

① چادر یا سدل بغیر کنارے ڈالنے والا۔

② اپنے آپ کو ایک کپڑے میں لپیٹنا۔

۳۔ مسئلہ ۱۱۰، پہلی دو قراءت کے ساتھ خاص ہیں تیسری عام ہے۔

## باب ماجاء فی النہی عن الاختصار فی الصلوۃ

اختصار کی تین قسمیں ہیں۔

① تخفیف قرات

② عصارہ کا سہارا لینا

③ کوئی پرہیز نہ کرنا، تیسرا قول درست ہے۔

مسئلہ ④ اہل کے کھڑے ہونے کی وجہ یہ ہے۔

① شیطان زمین پر اس طرح چلا کہ

② اہل جہنم کے استراحت کا یہی طریقہ ہوگا۔

③ یہ خشوع و خضوع کے معنی ہیں۔

## باب ماجاء فی التخصیع فی الصلوۃ

اس میں تشہد کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کا ذکر ہے اور یہاں ذکر کے واسطے کی تعداد بتائی گئی ہے۔ دعا کا کوئی بھی قائل نہیں، اس کی جگہ لفظ لا ایل الا انت کے ساتھ کے اسے میں تھا آخر دونوں میں فرق کیا ہے؟

## باب ماجاء فی طول القیام فی الصلوۃ

طول القیام: قیامت کے بعد بھی ہیں ① طاعت ② عبادت ③ عبادت ④ دعا ⑤ قیام ⑥ طول قیام (کے اس وقت یہاں قیام کے معنی مراد ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک طول قیام القیام ہے حضرت امین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام محمد کے نزدیک تحفہ رکعت العسل ہے۔

ابن امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، اسحاق بن امام یوسف کے نزدیک وہ میں تحفہ

زکات و زکوٰۃ کو طویل قیام افضل ہے۔

## باب حاجاء فی مسجدتی السہو قبل السلام

من عبد اللہ ان اھویۃ الاسد فی اھویۃ ان کی والدہ کا نام ہے قیس اسم ایہ والدہ کا نام مالک ہے۔ مجہد کو کے مسئلہ میں اختلاف ہے۔

مذہب اول: اختلاف کے نزدیک مجہد کو سلام کے بعد ہے۔

مذہب ثانی: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجہد کو سلام سے پہلے ہے۔

مذہب ثالث: امام مالک کے نزدیک کو کسی عتھلان کی وجہ سے جو تو قیل السلام ہے، اگر زیادتی کی وجہ سے جو تو بعد السلام ہے۔

مذہب رابع: امام احمد کے نزدیک جن صورتوں میں قیل السلام ہے، وہیں قیل السلام بعد دو گونہ صورتوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد السلام مروی ہے وہاں بعد السلام ہو چکا اور جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ عورت نہیں، وہاں امام مالک والی تفصیل ہو گئی۔

بہر حال آخر ثلاث کسی نہ کسی صورت میں ہو قیل السلام کے قائل ہیں۔

دیکھیں جمہور حدیث باب ہے۔

جواب یہ بیان ہوا ہے کہ قیل السلام ہے۔

جواب (۴) اس کے دو سلام بھی مراد ہو سکتا ہے جو سو کے بعد قرون میں اصلہ کے لئے آتا ہے، تفصیلی روایات اس کی جائید کر رہی ہیں۔

دیکھیں اختلاف: عن ابن مسعود رحمہ اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر حصۃ فقیل لہ اریہ فی الصلوۃ ام لیسیت؟ فسجدتین بعد ما سلم (ترمذی)

دیکھیں (۴): ہذا ترمذی قوم صحابہ میں ابن مسعود کی مرفوعاً روایت ہے اور امام

شك احدكم في صلوته فليصحر الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد  
سجدتين " بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۸، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۲۸، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۹۴ اس میں تم  
اپنے مال پر واضح مال ہے۔

۳) ابوداؤد کن ماجہ میں حضرت ثریان سے مرفوعاً "لکل سہو سجدۃ تلت  
بعد ما یسلم"

۴) اسلمی جلد ۱ صفحہ ۱۲۴، ابوداؤد صفحہ ۱۲۲ میں عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شك فی صلوته فليصجد  
سجدتين بعد ما یسلم"

۵) ترمذی و ابوالیدین کا ہاتھ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملازم کے بعد  
سجدہ کیا۔

۶) بخاری ابیہن قوی الدفعی و ابیہن قوی الدفعی کی جہاں ابیہن فریق مخالف کے پاس  
صرف دفعی ادا کرتے ہیں (اصول معروف ہے)۔

"و بقول الشافعی هذا الناصح" امام شافعی نے شیخ کا دعویٰ کیا ہے لیکن یہ  
جاء اسلم ہے انہوں نے امام زہری کا قول نقل کیا ہے لیکن ان کا یہ قول منقطع ہے۔

۷) ان کی مراسیل، بقول ابن قحطان کے کچھ بھی نہیں اس لئے اس سے استعمال  
درست نہیں۔

## باب ما جاء في سجدة السهو بعد السلام والكلام

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الطہر حمداً فقیل له اريد فی  
الصلوة ام نیت؟ فسجد سجدتين بعد ما یسلم " اس باب میں دو مسئلہ ہیں۔

- ۱) کلام فی الصلوٰۃ کی کیا حیثیت ہے؟
- ۲) اگر کوئی شخص چار رکعت کے بعد پانچویں رکعت بھی ساتھ لے لے تو اس کی کیا

صورت ہے؟

اس کی دو صورتیں ہیں۔

① اگر پہنچنے کے بعد بقدر تشہد قعدہ کر پکا ہو تو بافتاق نماز درست ہوگی۔

② اگر بقدر تشہد قعدہ نہیں کیا تو اس میں اختلاف ہے۔

مذہب اول: اختلاف کے نزدیک نماز فرض نہ رہی بلکہ کُل ہوگئی، اب ایک رکعت جمعی نماز کو سلام پھیر دے تاکہ چھ رکعت کُل ہو جائے۔

مذہب ثانی: اگر نماز کے نزدیک اس صورت میں بھی عیدہ سہو کافی ہے فرض ادا ہو جائے گا۔

وکیل جمہور احدث باب ہے۔

جواب: آپ بقدر تشہد بیٹھ چکے ہوں گے۔

جواب: اس سے مراد سلام کے لئے بیٹھنا ہے، اگر آپ سلام کے لئے نہ بیٹھے ہیں صرف قعدہ کر کے ٹھہر گئے ہوں۔

وکیل اختلاف: قعدہ اخیرہ بالاحتمار فرض ہے، اس لئے اس کے ترک سے فریضہ کی اراکلی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا "من فعل هذا فقد ثبت ضلوه"

## باب ما جاء في التشهد في سجدة السهو

جمہور کے نزدیک عیدہ سہو کے بعد تشہد ہے۔

لیکن ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ ابن ابی لیلیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عیدہ سہو کے بعد تشہد نہیں۔

بعض کے نزدیک سلام بھی نہیں، لیکن ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ، قنابہ رحمہ اللہ تعالیٰ، عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ، ولاحسن رحمہ اللہ تعالیٰ لیکن احدث باب جمہور کی دلیل ہے۔  
تھاوی جلد ۱ ص ۱۰۶ و ۱۰۷ و ابن حجر مین ص ۱۱۱ باقی اب کے خلاف جمع ہے۔











رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ تم علی بن ابی طالب  
 سے اس حدیث کو روایت کرو، حالانکہ اس وقت تک اس حدیث کو ابھی پیدا ہی نہیں ہوئے تھے، اس سے مراد  
 کہ اس حدیث میں جو احسن بصری روایت ہے، اس میں "خطیب علی بن عمرو" کا  
 نام ہے، جب کہ خطیب کا نام ابھی نہیں تھا، اس سے مراد خطیب بن عمرو ہیں  
 یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: "بینا نحن فی المسجد اذا  
 خرج النبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: اطلقوا الی یہودہ" (ما لکم  
 فی قرط کے بہت بعد حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسلام لائے، اس کی سبب سے  
 یہ کہ جس میں کہ صحابہ کرام نے حج عظیم کا میفہ عام مسلمانوں کے معنی میں استعمال کیا  
 (ما لکم) تو انہیں اس سے خارج ہے۔

جواب (۲): یہ حدیث غلط ہے ظہر، انصر کا ذکر، مشاء کا ذکر، رکعات کا اہتمام  
تین یا دو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضور تک جانا یا گھر جانا، سجدہ، سہو کیا یا نہیں، اس قدر  
انصر اب کے باوجود قوس اللہ قاضین کا مقابلہ نہیں ہو سکتا۔

جواب (۳): خود شافع بھی اس کے تمام اجزاء اور کامل نہیں ہیں۔

[illegible]

باب ماجاء في الصلوة في التعال

حدیث باب اور اس قسم کی دیگر احادیث سے صرف ایہ ثابت ہے بشرطیکہ  
 لکھایا گیا ہو، مسجد کے ملوث ہونے کا خطرہ نہ ہو تو لیکن مقامات مقدسہ کا لوہ بھی ہے  
 کہ جوتے اتاریں جائیں چنانچہ ارشاد ہے **الداخل علیک بالیوم القلبي**



لأنس ان قوماً يزعمون ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يفتي في  
البحر، فقال كذبوا انما فتت شهراً واحداً يدعوا على حي من احياء  
الميتين (ادارہ اشرف)

مسئلہ (۳): آئندہ باب کی روایت ہے۔

مسئلہ (۴): قنوت نازل۔

قنوت نازل ہمارے نزدیک صرف پھر میں مستون ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پانچوں نمازوں میں مستون ہے۔

وکیل شافعی: حدیث باب ہے جس میں مغرب کا فقر بھی موجود ہے۔

وکیل شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب اور ہماری دلیل: اکثر روایات میں فجر کا  
ذکر ہے۔ یہ روایت صرف بیان جواز پر مبنی ہے نہ سب سے پرہیز۔

### باب ما جاء في الرجل يحدث بعد التشهد

یہ حدیث اسلام کے لوگوں کی طرف سے روایت کی گئی ہے لیکن ائمہ کے پاس  
اسلام واجب ہے اس لئے اعادہ صلوٰۃ واجب ہوگی لیکن اگر یہ حدیث عموماً نہ ہو تو وضو  
کرے بنا کر کہے ہوئے سلام پھر دے۔

مسئلہ (۴): امام ترمذی نے افریقی کی وجہ سے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے لیکن یہ  
عظیم فی راوی ہے اس لئے یہ حدیث حسن ہے۔ یہ کم تھیں اور اس سے استعمال  
درست نہیں۔

### باب ما جاء اذا كان المطر فاصلاة في الرجال

بارش کی وجہ سے ترک جماعت کی کھجائش معلوم ہوتی ہے کتنی بارش ہو اس کی  
حدیث میں تفصیل نہیں یہ بھی یہی رائے ہے اگر مسجد تک جاؤ ناممکن ہو یا سخت  
خشیت ہو تو ترک جماعت کر سکتا ہے لیکن افضل پھر بھی جماعت ہے۔

## باب حاجاء فی الصلوة علی الدابة فی الطین والمطر

مسئلہ (۱) اس پر اتفاق ہے کہ بلا عذر نماز الحلی ساری پر ادا ہو سکتی ہے۔  
 مسئلہ (۲) اس پر بھی اتفاق ہے کہ عذر کی وجہ سے شمار فرض بھی ساری پر اقرار ادا کی جا سکتی ہے اختلاف جماعت میں ہے۔

مذہب اول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ابو یوسف کے نزدیک الہ پر عذر کی وجہ سے فرض اقرار ادا جائز ہیں جماعت سے چڑھنا جائز نہیں مگر یہ کہ امام اور مقتدی دونوں ایک سواری پر ہوں۔

محققین آیت "فان علمتم ان رجلاً منکم" سے استدلال کرتے ہیں یہ حالت اقرار پر معمول ہے نیز اتفاقاً بھی اتحاد مکان کے بغیر اقرار درست نہیں۔

مذہب ثانی امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ چہ جماعت جائز ہے۔  
 دلیل مذہب ثانی حدیث باب ہے جس میں "فظم علی و احلہ ففصلی بلم  
 الخ"

جواب (۱) اس کی سند میں ایک روایت منقطعہ فیہ ہے دوسرے عمر بن الزمرحہ کو محدثین نے ضعیف کہا ہے عمرو بن مہن مستور الحال ہیں۔

جواب (۲) آپ کا چڑھنا ادب کے لئے قراءت امامت کے لئے نہ تھا فصلی بہم کی ضرورت یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ نماز پر بھی اس کی کئی نظائر موجود ہیں مسلم جلد ۱ صفحہ ۲۳۳ پر "صلی بنا" کے الفاظ ہیں حالانکہ وہاں بھی "معنا" ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم امام بن تھے۔

## باب حاجاء فی تخفیف رکعتی الفجر

### والقراءة فیہما

حدیث باب سے لڑکی مشوں میں تخفیف ثابت ہے اختلاف کے نزدیک مستحب

ہے مسلمان امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ سے بعض نے طویل قیام و قرات آگے کیا ہے۔

جواب: وہ کبھی بکھار پر محمول ہے، کیونکہ روایات میں رہنا کا لفظ آیا ہے۔

مسئلہ (۱): جن فضلوں میں خاص سورتیں مذکور ہیں ان پر اکثر قائل کرتے ہیں کہ وہ بھی کبھی ترک بھی ہو گا نہ دوسری سورتوں سے امر و نہی لازم نہ آئے۔

مسئلہ (۲): امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بقول طحاوی ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کے لغز میں قسم سورت نہیں۔ یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔

### باب ماجاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر

یہ باب ان اہل علم کے ہاں کے لئے قائم کیا گیا ہے جو فجر کی سنتوں کے بعد کلام سے سنتوں کو باطل سمجھتے ہیں افضل یہی ہے کہ فجر اور غیر فجر میں سنتوں اور قسوں کے درمیان بلا ضرورت کلام نہ کیا جائے۔

### باب ماجاء لا صلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتین

اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

غریب اول: مجہود کے نزدیک طلوع فجر کے بعد طلوع خمس تک دو سنتوں کے علاوہ کو باطل نہ ہو۔

غریب ثانی: امام شافعی فرماتے ہیں کہ رکعتوں سے قبل کو باطل جائز ہیں۔

غریب ثالث: امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو تہجد کا دعائی ہو کسی وجہ سے تہجد دعائی ہو وہ فجر رکعتوں سے قبل کو باطل نہ ہو سکتا ہے لیکن امام حنبل کا یہ کہتا ہے۔

وہی کہ ہے: "حدیث شاذ ہے جو مرسل و موقوفہ ہے۔"

وہی کہ ہے: "حدیث بخاری، مسلم میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے: "سبحان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلع الفجر لا یصلی الا رکعتین"

حفظین۔"

دیکھیں۔ مذہبِ ثانی: "ایسا کہ انسانی میں ہے۔" قال: قلت یا رسول اللہ! ای اللیل اسمع! قال: جوف اللیل الا مراء فصل ما شئت، فان الصلوة مشہودہ منکوبہ حتی تصلی الصبح۔

جواب: علامہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عند اللحد میں یہ روایت تفصیل سے آئی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ثم الصلوة لا منکوبہ مشہودہ حتی یطلع الفجر، فان طلع الفجر فلا صلوة الا انہ رکعتی حتی تصلی الفجر۔

### باب: ما جاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر

مذہبِ اول: "مسجد کے نزدیک یہ ایسا سنت عادیہ ہے تقریباً نہیں لہذا کوئی تہجد سے قطع کر لیتا ہے تو موجب ثواب ہے۔"

مذہبِ ثانی: "انام ثانی کے نزدیک یہ سنن تحریر ہے سے ہے بعض اہل نبواہ ان کو واجب قرار دیتے ہیں۔"

دیکھیں مذہبِ ثانی: "حدیثِ اب سے جس میں امر کا صیغہ ہے۔"

جواب: "صیغہ امر کی روایت ثلاثہ سے اصل روایت صرف فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کیونکہ صیغہ امر کی روایت میں عبد الواحد بن زبیر و متقدم سے ان کی روایت منہ عنہم عظمیٰ ہے اور یہ روایت بھی منہ عنہم کی ہے۔"

جواب (۳): "انہوں نے تہجد کی تکلیف کی ہے ان لئے ایسی چیز کے لئے کہ ان پر عمل کیا اور علامہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مذہبِ اراوی میں ثلاثہ کی مثال میں لکھا حدیثِ ثانیہ کی ہے۔"

جواب (۴): "مسلح صحابہ اللہ جلیہن نے ان استطاع کو بدعت قرار دیا ہے۔ بخاری صریحاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ بدعت کے قول پر ایمان لگایا ہے۔"

جواب (۵): "یہی کے باقی شاکر، غلطیاء بعد رحمت علی کرتے ہیں جب کہ امام

اے صاحب! بعد صلوٰۃ اللیل کھڑے ہیں۔

## باب ماجاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلاة الا المكروہ

علم عصر، مغرب، عشاء میں یہ حکم ایمانی ہے، البتہ فجر میں التلاف ہے۔  
 مذہب اول: حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک فجر کی جماعت کھڑی ہونے کے بعد ایک طرف ہٹ کر فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ جماعت بالکل فوت ہونے کا قصد نہ ہو۔

مذہب ثانی: شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک جماعت کھڑی ہونے کے بعد سنتیں پڑھنا جائز نہیں۔

دیکھیں مذہب ثانی: حدیث باپ ہے۔

یواب: اس کے معنی پر غور و شوافع بھی مائل نہیں۔

① ان کے نزدیک اگر کوئی جماعت کھڑی ہونے کے بعد فجر میں سنتیں پڑھے تو جائز ہے، حالانکہ حدیث میں فجر کی مسجد کی کوئی تخصیص نہیں۔

② الامتدادیہ کے القام میں صلوٰۃ لائیک بھی داخل ہے لیکن یہ اس کے جواز کے بھی قابل نہیں جب انہوں نے تخصیص کر لی، اگر حنیفہ و شافعی کی وجہ سے فجر کی سنتوں کا انکار کر لیں تو کوئی خلاف شرع بات ہے۔

مذہب اول: کے مستندات یہ ہیں (۱) امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ "لیسطلت ابن

عمر الصلوٰۃ الصبح وقد اقيمت الصلوة فقام فصرى الركعتين"

دیکھیں (۲) امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ بن عباس والامام ابن الصلوٰۃ الغدا ولم

یکر صلی الركعتين للصلی ابن عباس الركعتين خلف الامام ثم دخل

عصی

وہیں (۳) بخاری میں محل ابن مسعود رحمہ اللہ علیہ ان کان عندی رحمہ اللہ تعالیٰ کان

عندی



ہمارے ہے۔ حزیہ وکیل ٹھکانوی جیلدا صفحہ ۲۵۷، بطرفانی جلد ۲ صفحہ ۲۷۷، اتنی الی شہر جلد ۲ صفحہ ۲۵۷، حزیہ وکیل جیلدا صفحہ ۲۷۷، مولانا امام مالک صفحہ ۱۱، ابن کتب میں ہے ہمارے روایات موجود ہیں۔

باب ما جاء فيمن تغوته الركعتان قبل الفجر

يصليهما بعد صلاة الصبح

مذہبِ اول: ”شروع و مابعدہ کے درمیان جو کچھ شے ہو جائے تو فرعون کے بعد شروع حسن سے نقل ہو جاتی ہے۔“

مدرسہ ثانی: ”مدرسہ اعلیٰ کے نزدیک ظلم و ستم سے قتل سنگین پر حنا و زعفران ہے۔“  
 وکیل مدرسہ اول: ”مدرسہ ہاسپ ہے۔“

وکیل مذکور نے کہا: ”مذمت واجب ہے۔“

جواب: امام ترمذی فرماتے ہیں: الاستاذ هذا الحديث ليس بمعتل۔

وکیل مدعیب عاتقی: وہم کلام آیات چودہ جن میں فجر کے بعد نماز پڑھنا کی ممانعت وارد ہوئی ہے، (مثلاً بخاری، مسلم میں ہے) "لنهی عن الصلوة بعد الفجر حتی

تطعيم الشمس

وکیل (۲) آکٹو پارٹی کی علم رکھ ہے۔

باب ما جاء في الأربع قبل الظهر

مذہبِ اول: "تسبیحِ رحیم اللہ تعالیٰ و التکبیرِ رحیم اللہ تعالیٰ کے نزدیک علم ہے اور یہ رکعت ستہ ہیں۔"

مذہبِ حقانی: ”کلامِ شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و الحمد للہ تعالیٰ کے نزدیک دو رکعت ہے۔“

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّاتِيكُم مِّنْهُنَّ يُخْبِرُكُم بِغَيْبِكُمْ لِيُؤْكِلُوا مِنكُمْ فَوَلَّيْتُم مَّا كُنْتُمْ تَنكِهْنَ ۚ لَعَنَ اللّٰهُ مَوْلَىٰ ذَٰلِكَ ۚ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ مُّجِيبٌ

جواب ①: "اولی رکعات والی روایات کثیرہ ہیں، جو چار پر مبنی روایات کرتی ہیں۔"

جواب ②: "ان روایات سے مراد دو رکعت بعد از نماز ہیں۔"

دلیل قریب اول: "حدیث باب ہے اور آنکھ سے عیوض باب کی روایت ہے۔"

## باب آخر

"عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يصل اربعاً قبل الظهر صلاتاً من بعد" "مسند کے نزدیک کی طریقت ہے پھر حنفیہ کے اس میں اول قول ہے۔"

① رکعتیں سے پہلے ہی

② رکعتیں کے بعد

یہ مطلب یہ قول ہے کیونکہ اس باب میں "نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فاتته الاربع قبل الظهر صلاتاً من بعد" اور کتب بعد الظهر

## باب ما جاء في الاربع قبل العصر

تسلیم سے مراد سلام صرف نہیں بلکہ تشهد ہے، کیونکہ اس میں السلام علیک وعلیہ السلام ہے اس لئے یہ ایک ہی سلام سے ہے، البتہ شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک فصل والسلام بہتر ہے۔

## باب ما جاء انه يصليهما في البيت

"فی سہ آہل و عین کمر میں اٹھیں ہیں البتہ اگر کمر آ کر سستی یا مشغوریت کا خوف ہو تو مسجد میں پڑھ لے اگر سستی کا خوف نہ ہو تو آج بھی کمر میں اٹھیں ہیں۔"

## باب ماجاء فی فضل التطوع وست رکعات

### بعد المغرب

اس نماز کو عرف میں اوابین کی نماز کہتے ہیں حالانکہ اوابین نماز پاشت کی نماز کو کہا جاتا ہے ارشاد ربانی ہے "اما سحرنا الجبال معه بسبحن بالعشی والاشراق والطیر محشورة کل لہ اواب"۔ "مغرب کے بعد تو ابل کے لئے اوابین کا لفظ نام کتب حدیث میں نہیں ہے، لیکن علامہ علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح منیہ کبریٰ میں بیسویں کے حوالہ سے ایک مرفوع روایت نقل کی ہے "عن ابن عمر وحسن اللہ عہما۔ من صلی بعد المغرب ست رکعات کتب من الاوابین"۔

مسئلہ (۲): "یہ چھ رکعت دو سوئں کے علاوہ ہیں یا ست سوئں؟" اس میں فقہاء کے دونوں قول ہیں، اجماع احنبن کے علاوہ ہیں، مگر مال گنجائش دونوں کی ہے۔"

### باب ماجاء فی الركعتین بعد العشاء

ہمارے نزدیک بعد العشاء دو سوئں متکبرہ ہیں اور دو سوئں نہیں ہیں کیونکہ بخاری کتاب العلم میں ابن عباس کی حدیث ہے "فضل فی السی صلی اللہ علیہ وسلم العشاء ثم جاء الی منزله فضلی اربع رکعات ثم لاء"۔ لیکن مشاء سے قبل چار رکعت پر کوئی تصریح دلیل موجود نہیں لیکن کتب حدیث میں چار رکعات مذکور ہیں، لہذا ابن عقیل کی روایت سے استدلال درست ہو سکتا ہے کہ امین کمال اوابین صلوٰۃ الا المغرب" اس حدیث سے عشاء سے قبل بھی نماز ستر رکعات ہے باقی چار رکعتیں اس طرح ہے کہ تمام نمازوں سے قبل قنویں رکعات فرمیں گے (مثلاً) گھر سے قبل چار سوئں سے قبل چار سوئں سے قبل ۱۰۰ اسی طرح عشاء سے قبل بھی چار سوئں کی۔

## باب ماجاء ان صلوة الليل مشی مشی

”مجموعہ مسالحتیں کے نزدیک رات کو دو بار اہل اہل تہن ہیں۔“

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چار چار۔“ (احرف اللہ ص ۱۱۷-۱۱۸)

”وکیل مجموعہ حدیث باب ہے۔“

وکیل امام صاحب بخاری جلد ۱ ص ۱۵۳، مسلم جلد ۱ ص ۴۵۳ کی روایت ہے ”عن

عائشة رضي الله عنها، صلى اربعاً فلامسالى“ (فتح)

جواب ”مسلم میں چار میں سلام کی وضاحت ہے۔“

علامہ شیعری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”انما الی ثیبت میں انما مستحب سے ہے ممن

صلى اربعاً تسليمة بالليل عدلن بقديم ليلة القدر“ (احرف اللہ ص ۱۱۷-۱۱۸)

## باب ماجاء ان الوتر ليس بحم

”خریب اولیٰ“ ”امام ابو حنیفہ کے نزدیک وتر واجب ہیں۔“

”خریب ثانی“ ”مجموعہ کے نزدیک وتر واجب نہیں، بلکہ سنت ہیں۔“

وکیل ”خریب اولیٰ“ ”ابوداؤد جلد ۱ ص ۴۵۳، مستدرک جلد ۱ ص ۴۵۳، جامع المغیر

جلد ۱ ص ۵۵، میں ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، الوتر حق فمن

لم يوتر فليس هذا الصلاة“ (۱) ”انما حنیف عبد اللہ کو اکثر نے اُتار دیا ہے۔“

وکیل (۲) ”ابو حنیفہ جلد ۱ ص ۴۵۳، مستدرک جلد ۱ ص ۴۵۳، میں ”قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم، من ناس عن وتره او نسيه فليصله اذا اصبح او ذكره“

(۳) ”انما کا ضم، اجزات سے جمع ہے نہ کہ ثمن سے۔“

وکیل (۴) ”حدیث باب ہے ”ان الله اعد لكم“ اگر صرف سنت ہوتے تو اس کی

تجارت مشورہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دینی اللہ کی طرف نہ ہوتی، جیسے حدیث میں

ہے ”يحب الله عليكم حياوة“

وسئل (۳) "عادت باب" "فلو قرأ ما اهل القرآن سمعوا من وجوب برہا الیہ۔  
 وسئل (۵) "آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مواجہت من لیلہ رک رک فرمائی (حرہ وائل  
 قرآن اسٹن جلد ۵ صفحہ ۵۵)۔

وسئل جمہود: "الوتر ليس صحيحاً"  
 جواب: "یہ لکھی وجوب نہیں بلکہ لکھی فرضیت ہے کہ تکبیر تم اس کے منکر کو کجا فرمائی  
 کہتے۔"

وسئل: "لو روایات میں نمازوں کی تعداد پانچ ہیں، اگر وتر واجب ہوتے تو تعداد  
 نماز چھ ہوتی۔"

جواب (۱): "وہ تو اربعہ عشرہ میں سے ہے اس لئے ان کو تکبیر نماز شمار نہیں کیا۔"  
 جواب (۲): "پانچ کا عدد فرض نمازوں کے لئے ہے، وہ فرض نہیں۔"

## باب ماجاء فی الوتر بسبع

"اعادیت میں فقط ایثار و عشقوں کے لئے استعمل ہوتا ہے۔"

- ① وتر کے لئے۔
- ② صلوۃ اللیل کہتے، امام ترمذی نے کتاب وتر کے متعدد ابواب نقل کئے ہیں۔  
 "تفہیم روایات: "آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عادت وتر کے بارے میں ایک سے ستر  
 رکعات تک کا ذکر روایات میں آتا ہے علامہ عثمانی نے فتح البکرم میں بدی مودہ تحقیق  
 ہی سے فرماتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول یہ تھا کہ آپ صلوۃ اللیل کا  
 اجتماع ۱۷ رکعتیں سے کرتے تھے (جو تہجد کے پہلی میں سے ۱۷ رکعتیں تھیں)۔  
 "اس کے بعد آخر رکعت طویل رکعتیں ۱۱ فرماتے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 اصل تہجد سبکی رکعتیں ہوتی تھیں) پھر تین وتر پڑھتے، پھر دو رکعت لکھتے، پھر دو  
 فرماتے، (آخر وتر کے قوال میں سے ۱۷ رکعتیں) اس کے متصل کلوع فجر کے رکعت ۱۱

بعض سنت فجر اور نماز کے اس طرح کل ستر رکعتیں ہو جائیں۔

”صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کو بیان کرنا چاہا تو ”او نو بسع عشرہ رکعتہ“ کہہ دیا۔“

”بعض نے فجر کی دو سنتوں کو خارج کر کے ”او نو بخصس عشرہ رکعتہ“ کہہ دیا۔“

بعض نے شروع کی رکعتیں غلطیوں کو اور فجر کی سنتوں کو خارج کر کے ”او نو بثلث عشرہ رکعتہ“ کہہ دیا۔

بعض نے ان کے ساتھ وتر کے بعد دو نفل کو خارج کر کے ”او نو باحدی عشرہ رکعتہ“ کہہ دیا آخر عمر میں جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک بھاری ہو گیا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات قہر کی چھ رکعتیں پڑھیں اور وتر کی نہیں تو کسی نے اس عمل کو بیان کرتے ہوئے ”او نو بسع“ کہہ دیا۔

بعض اوقات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قہر کی صرف چار رکعت پڑھیں ورنہ اگر کسی نے ”او نو بسع“ کہہ دیا۔ بعض دھندلے اور بھاری دو رکعت پڑھیں تو ”او نو بخصس“ کہہ دیا گیا۔

بعض روایات میں ”او نو بلائلة“ ہے اور اپنی حقیقت پر محمول ہے۔ بعض روایات میں ”او نو بواحدة“ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ سجدہ دو رکعتیں پڑھتے رہتے تھے جب وتر کا وقت آتا تو آپ دو رکعتوں کے ساتھ ایک رکعت مزید شامل کر لیتے تھے یہ کہ ایک رکعت تھا پڑھتے۔

اس طرح تمام روایات میں تحقیق ہو جاتی ہے۔

### الوتر ثلاث رکعات

ترمذی اول: ”آخر عشاء کے نزدیک وتر ایک رکعت سے لے کر سات رکعت تک

جائز ہیں اس سے زیادہ تمہیں، عام طور پر ان حضرات کا عمل یہ ہے کہ دو سلاموں سے  
تین رکعتیں ادا کرتے ہیں۔

مذہب ثانی: "احناف کے نزدیک وتر ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہیں اس  
سے کم یا زیادہ دو سلام سے جائز نہیں، موطا صفحہ ۳۳ سے امام مالک کا بھی یہی مسلک  
معلوم ہوتا ہے، مفتی جلد ۱ صفحہ ۸۰۰ سے بھی امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہی معلوم  
ہوتا ہے کہ وتر سے قبل بھی نماز ہوتی تھی اور صرف ایک رکعت نہیں پڑھتے تھے۔  
وکیل آئمہ ثلاثہ: "و روایات ہیں جن میں "او لو یو رکعة" سے لے کر "او لو  
بسة" تک کے الفاظ مروی ہیں۔"

جواب: آئمہ ثلاثہ بھی "ایبار سبع، ایبار واحدی عشرہ، ایبار ثلاث عشرہ  
رکعة" وارد ہوا ہے ان سب میں آئمہ ثلاثہ نہیں کرتے پھر یہ ہیں کہ یہاں ایبار  
سے مراد پوری صلوۃ الیل ہے جس کی طرف امام ترمذی نے بھی اشارہ فرمایا ہے، "قال  
استحاق انما مضاه الله كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر  
فثبت صلوۃ الليل الى الوتر۔"

ہم کہتے ہیں جو تاویل تم سبع، واحدی عشر میں کرتے ہو وہی ہم سبع والی میں کر  
لیتے ہیں، البتہ پانچ والی تین وتر وکیل پر محمول ہیں، "كما مر فما هو جو انکم لہو  
جو انہا۔"

حقیقت یہ ہے کہ صرف امام شافعی ہی ایک رکعت کے قائل ہیں، بقیہ سے  
دونوں اقوال مروی ہیں۔

وکیل احناف: بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۴، مسلم جلد ۱ صفحہ ۲۵۲، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۳۳۷ میں  
"عن عائشة رضى الله عنها — ثم يصلي ثلاثا — الخ"

وکیل (۴): ترمذی میں ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ "كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوتر ثلاث يقرأ فيهن بسبع سور من المشفل يقرأ في كل ركعة

لاہٹ سورہ آخر من قل هو اللہ احد۔

وکیل (۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے "قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الوتر بسبع اسم ربک الاعلیٰ وعلیٰ یا ایہا الکافرونہ وقل هو اللہ احد فی رکعۃ رکعۃ" (متحدک جلد ۳ صفحہ ۴۰۳) اور جلد ۴ صفحہ ۱۰۹۔

وکیل (۴) ترمذی میں حضرت ماثر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے "قالت رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الاولى بسبع اسم ربك الاعلى و في الثانية بقل يا ايها الكافرون و في الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين۔"

وکیل (۵) ابوداؤد میں ابن ابی قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے "قال قلت لعائشة رضى الله عنها بكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر؟ قالت رضى الله عنها يوتر باربعة وثلاث و سبت وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بالقص من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة۔"

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رکعات تہجد کی تعداد وتر پڑھتی تھی لیکن ہر کی رکعات کی تعداد میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی تھی بلکہ ان کی تعداد ہمیشہ تین ہی ہوتی تھی۔  
 "ماونہ جلد ۱ صفحہ ۱۶ اشکالی جلد ۳ صفحہ ۶۸ ان روایات میں تین وتر کی صراحت سے موجود ہے۔"

## ایک سلام سے تین وتر

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تین وتر ایک سلام سے ہیں یا دو سلاموں سے۔

فہمبہ اولیٰ: "اختلاف کے نزدیک ایک سلام ہے۔"

فہمبہ ثانی: "شوافع کے نزدیک دو سلام ہیں۔"



وکیل مذہب اول: "اب تک یعنی ادا بیت تین رکعت وتر کی گزری ہیں، ان میں کہیں بھی دو سلاموں کا ذکر نہیں اور اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل دو سلاموں کا ہو تو یہ ایک عام چیز ہوتی، صحابہ کرام اس کو ضرور بیان فرماتے۔"

مسلم کی حدیث "الوتر وجمعۃ من آخر الليل" کا مطلب احتیاط یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کے طلع سے ایک رکعت اور ملا لیتے دو تہجد بناتی تھیں کہ ایک رکعت منفرہ اپنا ہے اس کی تہذیب ان ادا کی سے بھی ہوتی ہے۔  
وکیل (۱): حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما الوتر رکعت کے معنی ہیں کہ تین دو خود تین وتر ایک سلام سے پڑھتے کے قائل ہیں۔ (مسلم جلد ۱ ص ۲۶)

وکیل (۲): "حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کو بیان کرتی ہیں (کہ تہجد دو آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں پڑھتے تھے) ان کی روایات میں تین کا ذکر ہے لیکن دو سلاموں کا کہیں ذکر نہیں۔"

وکیل (۳): "حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کو بیان کیا مشاہدہ نہیں کیا جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مشاہدہ فرمایا ہے لہذا ان کی روایات کو ترجیح ہوگئی۔"

وکیل (۴): "اگر اقل رکعت کا معنی احواف والا نہ لیا جائے تو یہ روایت صحیحی عن البراء ان یصلی الرجل واحدة یوتر بها" سے معارض ہوگئی۔"

وکیل (۵): "صحابہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے الذکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وجمیرہ ایک سلام سے تین رکعت پڑھتے کے قائل ہیں۔"

وکیل (۶): "المغرب وقر البہار والوتر وقر اللیل" لہذا ایک سلام سے وتر پڑھتے۔"



امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قوت رمضان کے نصف آخر میں اور بعض حضرات کے نزدیک رمضان کے نصف اول میں شروع ہے۔  
وکیل مذہب ثانی: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے "اللہ کان لا یقتل الا فی النصف الآخر من رمضان"

جواب (۱): "یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انفرادی اجتہاد ہو سکتا ہے۔"

جواب (۲): "ممکن ہے کہ یہاں قوت سے مراد قیام طویل ہو کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رمضان کے نصف آخر میں جس قدر لمبا قیام فرماتے تھے کہ عام اداں میں اس قدر طویل قیام نہ فرماتے تھے۔"

وکیل مذہب اول: "حضرت حسن بن علی کی حدیث باب ہے "علی بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمت الولین فی الوتر الخ" اس میں رمضان وغیر رمضان کی کوئی تخصیص نہیں۔"

وکیل (۳): "جمع الزوائد میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تمام سال قوت ثابت ہے۔"

مسئلہ (۴): قوت وتر کی الرکوع ہے یا بعد الرکوع؟

مذہب اول: "انہما نصف کے نزدیک قوت وتر قبل الرکوع ہے۔"

مذہب ثانی: "شواہخ و حجابہ قوت بعد الرکوع کے قائل ہیں۔"

وکیل مذہب ثانی: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ہے "اللہ کان لا یقتل الا فی النصف الآخر من رمضان وکان لا یقتل بعد الرکوع"

وکیل (۴): "ابن ابی شیبہ میں ہے "ان ابن مسعود رضی اللہ عنہ و اصحابہ السی صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یقتنون فی الوتر قبل الرکوع" اتفاق کے پاس اس مسئلہ میں حدیث مرفوعہ اور قبل صحابہ و ائلوں ہیں۔"

مسئلہ (۵): "وہاں میں کون سی دوام قوت افضل ہے؟"

نہرب اول: "احکام کے نزدیک دعا قنوت در "اللہم انا نسئک  
وسئلوک الخ"

نہرب ثانی: شوافع کے نزدیک قنوت در کی دعا "اللہم اهدنی فیمن ھدیت  
الخ" ہے۔ (کنز الدلہ ص ۱۰۰) ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی دعا میں قنوت در کی دعا  
کی ہے۔ (کنز الدلہ ص ۱۰۰) ان میں سے ہر ایک نے اپنی دعا میں قنوت در کی دعا کی ہے۔

اختلاف محض الظہار ہے، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہر قسم کی دعا  
پر گنا جائز ہے بشرطیکہ "اللہم اهدنی فیمن ھدیت" کو پڑھ کر گنا ہے کیونکہ  
"وہو عندہ وغیرہ من یطہرک" کا معنی ہے "یا رب تمہیں اہل گناہ کے لیے"۔

## باب ماجاء لا وتران فی لیلة

"سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وتران فی لیلة  
الخ" ایک روایت میں ہے (ابو یوسف در حدیث درست نہیں) (کنز الدلہ ص ۱۰۰)  
میں اختلاف ہے۔

نہرب اول: "عموم القنن در کے قائل نہیں، مطلب یہ ہے کہ عشاء کے بعد وتر پڑھ  
نے سے اب تہجد کے لئے بیدار ہوا تو وتروں کے علاوہ کسی ضرورت نہیں۔"  
نہرب ثانی: "امام آئق بن داؤد نے ایسی صورت میں القنن در کے قائل ہیں فرماتے  
ہیں کہ یہ محض صبح کو بیدار ہو کر ایک رکعت قل پڑھے، کیونکہ یہ ایک رکعت عشاء کے  
بعد پڑھے ہوئے وتروں کے ساتھ ہی کر فقیہ بن جائے گی اور رات میں پڑھے  
ہوئے وتر معترض ہو جائیں گے (یعنی ٹوٹ جائیں گے) اب تہجد کے بعد فجر وتر  
پڑھے۔"

مسئل نہرب ثانی: حدیث "اجعلوا الخیر صلوکم باللیل وقرأ" ہے۔

جواب ①: "یا امر الخیر" ہے۔

جواب (۴): "یہ امر لازمی نہیں کیونکہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے (وتروں کے بعد) رکعت پڑھنا ثابت ہے۔"

دلیل (۴): "عن ابن عمر انه كان اذا سئل عن الوتر قال اما ان اقلوا وورثت قبل ان اتيتم ثم اوشدت ان ااصلى بالليل شعثا بواحدة ما مضى من وتري ثم صليت مشى حتى اذا قضيت صلواتي اوترت بواحدة" (المعجم الاوسط ص ۱۰۱) جواب: "امام محمد بن عمر مروی، رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب الوتر میں فرماتے ہیں کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مسئلہ میں نے خود مستحب کیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد میرے پاس اس سلسلہ میں نہیں ہے۔"

اس مسئلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بھی ان کی مخالفت کی۔

دلیل جمہور: "حدیث باب ہے۔"

مسئلہ (۵): "وتروں کے بعد رکعتیں کا جمع، ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۰۷، عیسیٰ، سلم ہذا صفحہ ۲۵۶، دارقطنی جلد ۲ صفحہ ۱۷۱، ابی نعیم، حاکمی، بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۵۵، نسائی جلد ۱ صفحہ ۱۹۳، ابی داؤد جلد ۲ صفحہ ۲۲، مسند اسعاده صفحہ ۱۰۳ وغیرہ میں مروی ہیں۔"

مسئلہ (۳): "رکعتیں بعد الوتر فی الغلیب میں اختلاف ہے بعض اہل قیام افضل ہے، بعض اہل عیون افضل ہے۔"

## باب ماجاء فی الوتر علی الراحلة

تذریب اول: "جمہور کے نزدیک وتر راحلہ پر پڑھا جائے۔"

تذریب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وتروں کے لئے راحلہ سے نیچے اتارنا لازمی ہے کیونکہ وتر واجب ہیں۔"

دلیل جمہور: "حدیث باب ہے جو عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے۔"

دلیل امام اعظم: "علاء بن شمس عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ وہ حجۃ سواہی پر

ہوتے رہتے جب وتر کا وقت ہوتا تو زمین پر نتر کر پڑتے اور اس نفل کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب فرماتے۔

ان میں تحقیق ممکن ہے وہ اس طرح کہ وتر علی اور اعلیٰ سے مراد صلوات الخلیل ہے لیکن اس حدیث میں صلوات الخلیل پر وتر کا اطلاق ہوا ہے۔

اگر اس پر کسی کو اطمینان نہ ہو تو ”اذا تعارضوا سقطت“ کے بعد قیاس یا اجماع اختیار کیا جائے گا جو حلیہ کا مؤید ہے۔ امام الحاکمی فرماتے ہیں کہ اس پر اتفاق ہے کہ قدرت کے ہوتے وتر باقصیٰ و درست نکلے تو راحلہ پر طریق اولیٰ جائز نہ ہوئے، کیونکہ اس میں قیام، استقبال قبلہ و جلوں کی صورت مستثنیٰ کا بھی ترک لازم آتا ہے۔

### باب ما جاء في صلاة الضحیٰ

صلوة الضحیٰ پانچتہ کی نماز کہتے ہیں جو زوال سے قبل پڑھی جاتی ہے اس کی تعداد رکعت مقرر نہیں ہے اور اسے لے کر بارہ تک چھٹی پڑھیں پڑھ سکتے ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ نماز کیا ہے؟ ”قال البعض سنة، قال البعض مستحب“ اختلاف کے نزاع یہ مستحب یا سنت غیر متنازعہ ہیں۔

### باب ما جاء في الصلاة عند الزوال

① ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي اربعاً بعد ان تزول الشمس قبل الظهر۔ الحج“

② ”كان يصلي اربع ركعات بعد الزوال، لا يسلم الا لحي اعظم“  
ان دونوں حدیثوں میں جن نمازوں کا ذکر ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فجر کی پہلی چار رکعتیں ہیں، شام کی دو رکعات ہیں۔

### باب ما جاء في صلاة الصبح

اس باب کی تمام روایات ضعیف ہیں ان کے ان ہی جزی و در اللہ تعالیٰ نے ان

کا اہم کیا ہے لیکن ان تجربے بعد طرق کی بنا پر حدیث کو حسن الخیرہ قرار دیا ہے۔  
صلوۃ اشکیا کے دو طریقے ہیں۔

۱) پہلی حدیث میں۔

۲) دوسری حدیث میں۔

## باب ماجاء فی صفة الصلاة علی النبی صلی

### اللہ علیہ وسلم

”تمارے قصہ اخیر میں اور شریف کی کیا کیفیت ہے؟“

مذہب اول: ”احناف رحمہم اللہ تعالیٰ، مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ و حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ  
مجموعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے ہے۔“

مذہب ثانی: ”امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض ہے کہ ”وقول من اقام  
احمد، الخال اسحٰق بن اھریہ لو ایلہ غامدا فسلات صلوۃ“

مسئلہ (۲): ”کہ مذکور میں ایک مرتبہ اور شریف پر اٹھا فرض ہے اہم گرامی سننے کے  
وقت واجب ہے۔“

مسئلہ (۳): ”ایک مجلس میں اگر اہم گرامی صلی اللہ علیہ وسلم بار بار آئے تو؟“

”امام علی بن ابی طالب کے نزدیک ہر مرتبہ واجب ہے۔“

”میں لا الہ الا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مرتبہ واجب، کچھ وقت والا  
سے امام عطاء بن رحمہم اللہ تعالیٰ کی تاریخ بتاتی ہے۔“

مسئلہ (۴): ”کہ وہ شریف کی کثرت پر وقت مستحب ہے۔“

مسئلہ (۵): ”مربعہ صلوۃ اسلام اسلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام  
پر حدیث یہ عقیدہ رکھنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس مجلس میں موجود ہیں، ہر جگہ حاضر و  
غایب ہیں حالانکہ وہ وہاں موجود نہ ہوتے ہیں اور وہ اب ایسے ہیں یہ ملکہ ہے مگر ایسے

4. *Chrysomelids*

مسئلہ (۴): "اے وہ اسلام میں شتاب نہ کر، میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا حقیقی ولی ہے  
 کی بنا پر جا کر تمہیں، اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخیر حاضر و ناظر کبھی نہ ملتا ہے تو مومن  
 ترک کی وجہ سے امتیاب کرنا چاہیے اگرچہ ان الفاظ سے دور و اسلام جائز ہے۔"

مسئلہ (۵): "اے ان سے قہر اور الزام کے بعد دور و اسلام کا احترام کیونکر جائز ہو  
 میں سے یہ بھی اجازت ہے۔"

مسئلہ (۸) کہ ان لوگوں کے بعد انھیں پکارا جائے گا اور شریف چرھنایا جائے گا کے بعد حاتم  
 پکارا جائے گا اور شریف چرھنایا جائے گا ہے اور بہت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔  
 مسئلہ (۹) کہ "سورع الاموات، سورع الانبیاء، سورع الصلوات والسلام، تمام الاموات  
 تمام ان لوگوں کا کلام سنتے ہیں یا نہیں" اس میں صحابہ کرام یا انھیں عظام سے لے کر آج تک  
 اس صبح میں اختلاف ہے ایک جماعت "اموات کے سورع کی قائل ہے اور ایک جماعت  
 "سورع کی" اور ان کے پاس دلائل موجود ہیں بعد جو عقلیہ اور کتبہ درست ہے موافق  
 اس سنت ہے، بشرطیکہ دوسرے فریق کو کلمہ "موتی" مشترک نہ کہے سورع موتی آئندہ

مسئلہ (۱۰) "اسماع اللہ علیہ وسلم"۔  
 تمام ائمہ و علما و علماء اسلام اور خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں کسی  
 اختلاف نہیں، اہل سنت و الجماعت کا یہ مسئلہ عقیدہ ہے کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر اور وہ سلام پڑھے گا فرشتے گھبراتے ہیں اور جو بدعت و رقعہ  
 کہیں پر جاسے یا اگر حدود اسلام پڑھے تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں نہیں سنتے ہیں  
 ان کا جواب یہ تھا فرماتے ہیں۔

اس پر قرآن و حدیث و اندازِ علماءِ امت سے جزا دیں، دلائلِ قریش سے جاننے





امیر اہل اسلام کے ہمارے مقدمہ حیات خطبات ہند ۲۔ ۱۸۷۵ء سے آج کل لوگوں نے ان پر  
عظیم اسقام کے علاج کا انکار کیا ہے جو اپنے آپ کو اشاعتِ اسلام و اصلاح کے نام سے  
اور اہل حق عالم انہیں ممانعتِ تولد کے نام سے یاد کرتے ہیں اور کچھ غیر مقلدین بھی انہی  
کے ہم دوا ہیں۔

ایسے لوگوں کا اہل سنت و الجماعت اور علماء و ربوبہ کے عقائد سے کوئی تعلق نہیں۔  
مفتی مہدی حسن رحمہ اللہ تعالیٰ سابق مفتی دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں یہ لوگ  
اہل سنت و الجماعت سے منہ راج ہیں، حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ  
فرماتے ہیں میں ایسے لوگوں کو اہل حق اور علماء و ربوبہ سے نہیں سمجھتا۔

میرے شیخ مرشد حضرت مولانا فاضل خان حضرت مولانا خان احمد صاحب مدظلہ  
فرماتے ہیں یہ لوگ کرامیہ فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں (ان کو زکوٰۃ دینے سے انکار ہوا)  
نہیں ہوتی بقول مولانا مقبول صاحب بن حامی فقیر احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کہ

یہ ممانعتِ تولد لوگوں کو دھوکہ دیتے ہیں کہ ہمارے پاس ہمارے مسلک کی تائید  
کے لئے ستر آیات اللہ تعالیٰ و سند احادیث ہیں لیکن فی الحقیقت یہ جھوٹ ہے دھوکہ  
ہے، آپ ان سے اس طرح سوال کریں ایک آیت یا ایک حدیث الکی پیش کریں  
جس کی تفسیر یا شرح میں کسی سنی مفتی مسلمہ محدث یا مفسر نے یہ لکھا ہوا ہو کہ حضور صلی  
اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ نہیں اور نہ ہی اللہ کو سلام کا کچھ پتا ہے اور نہ ہی  
زائرین کا وہ سلام سنتے ہیں، انشاء اللہ قیامت تک پیش نہ کر سکیں گے۔

### واللہ اعلم

① "حدیث الانبیاء اخیاء فی قبورہم یصلونہ" اشغاف السقام (۱-۲)

② "ما من احد یسلم علی الارۃ اللہ علی روحی حیۃ ارض علیہ السلام"

(مسند احمد ۱/۱۷۱)



طرف سے امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اور مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے ایک طرف بھی ہم سے  
کے قائل ہیں۔

”شترۃ الاختلاف، مقرر حلاق، عراقی میں ظاہر ہوگا۔“

## باب فی الساعة التي ترجی فی يوم الجمعة

ساعت اچھا ہے کہ بارے میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے چنانچہ اس قول  
نقل کئے ہیں ان میں سے علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کیا یہ مشہور قول نقل کئے  
ہیں لیکن زیادہ مشہور وہ قول ہے۔

① ”بعد العصر سے قراب تک۔“

② ”ظہر سے لے کر سلام تک۔“

پہلے قول کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے۔  
حدیث باب اس کی دلیل ہے اور متین نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی  
روایت ہے۔

دوسرے قول کو شولخ نے اختیار کیا ہے۔ مسلم چنانچہ صحیحہ میں حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ کی روایت ہے نیز ترمذی کی ایک حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

## باب ما جاء فی الاغتسال يوم الجمعة

غریب اولیٰ (۱) ”مہر کے نزدیک غسل جمعہ سنت ہے۔“

غریب دوم (۲) ”خاموش اور ایک قول مالکیہ کا ہے کہ غسل جمعہ واجب ہے۔“

ایک غریب دوم (۳) ”حدیث باب ہے۔“ غرض اس کا صیغہ ہے جو واجب ہے  
واللہ اعلم۔

ایک (۴) ”بخاری میں ہے قال غسل يوم الجمعة واجب علی کل  
مسلم۔“

جواب (۱) "امرا احتیالی ہے وہ بولی نہیں۔"

جواب (۲) "فصل محمد ایک عارف کی وجہ سے قریب ماضی میں ہو گیا تو غسل بھی  
نہیں ہو گیا مگر احمد میں اس کی تکمیل موجود ہے۔"

«عن ابن عباس رضي الله عنهما وسأله رجل عن الغسل يوم  
الجمعة أواجب هو؟ قال لا وسأحدثكم عن بدء الغسل كان  
الناس محتاجين وكانوا يلبسون الصوف وكانوا يستقون الدجل  
عثر عليهم هم وكان مسحود النبي صلى الله عليه وسلم حيقاً  
مقارب السقف فراح الناس في الصوف ففرقوا وكان من  
النبي صلى الله عليه وسلم لصبرة إنما هو ثلاث درجات ففرق  
الناس في الصوف ثلاث أرواحهم أرواح الصوف ثلثي  
بعضهم بعض حتى بلغت أرواحهم رسول الله وهو على المنبر  
فقال يا أيها الناس إنما جئتم الجمعة لتتصلوا وليكن أحدكم  
من أطيب طيب إذا كان عندكم»

حدیث اول: ترمذی میں "عن سمرة بن جندب، قال من قوصا يوم الجمعة  
فيها ونعمت — الحج"

وکیل (۳) "ترمذی میں "من قوصا فأحسن الوضوء — الحج"

وکیل (۳) "حضرت محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کا جواب اگر حسن جواب ہوتا تو حضرت محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما نہیں کرتے،  
لیکن اس میں ہوا۔"

باب ما جاء من كم يؤتى الي الجمعة

مسئلہ (۱) "کس شخص پر جمعہ واجب ہے؟"

تہذیب اول: "امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو جمعہ کے بعد رات کو کھینچ سکے اس پر جمعہ واجب ہے۔"

تہذیب ثانی: "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو شخص صائم کی آواز سے اس پر جمعہ واجب ہے۔"

تہذیب ثالث: "امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو شخص شہر یا قلعہ شہر میں رہے ہو اس پر جمعہ واجب ہے۔"

مسئلہ (۳) "جمعة فی القرعہ"

تہذیب اول: "حدید کے نزدیک صحت جمعہ کے لئے شہر یا قریہ کیم و جو مشی شہر کے اوشرط ہے۔"

تہذیب ثانی: "جمہور کے نزدیک صحرا ہوا کوئی شرط نہیں، جمعہ ہر جگہ جائز ہے۔"

تہذیب ثانی کی دلیل: "انما اودعی للتسلوۃ فی یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ و طروا البیع"

جواب: "اس میں سی الی النکتہ کو دعا پر موقوف کیا گیا ہے، اس میں یہ بیان نہیں کرنا کہیں دعویٰ چاہئے کہیں نہ ہوئی چاہئے؟ قریہ میں جب دعائے ہوئی تو سہلی بھی واجب نہ ہوگی۔"

جواب (۴): "حضرت مولانا محمد قاسم کولہاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ آیت گاہوں میں جمعہ کے عدم جو ازہر و دل ہے،

۱۔ سہلی کا حکم ہے جس کا معنی دینا، چمک کر چمکا، یہ شہر میں ممکن ہے گاہوں میں نہیں۔

۲۔ دار و المصنوع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جوتے یا کاپڑا بڑی مشرقی جہاں لوگ زیادہ مصروف ہوں وہ جگہ مراد ہے۔

۳۔ "فالتسلوۃ فی الارض" - البیع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جہاں مشاغل

میں روایات ذیل آمدنی زیادہ ہوں اور جگہ جگہ کے لئے مراد ہے۔

(۲) "یومئذ یبدلہما سورۃ" پر ہے "ان اولی جمعة جمعت فی الاسلام  
 ہذا جمعة جمعت فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة  
 لجمعة جمعت بحوالی، قریۃ من قری البحرین، وقال من قری عبد القیس"  
 اس سے معلوم ہوا کہ قریہ میں ہندو جا رہے۔

جواب: اتفاقاً قریہ عربی نام، سے میں انصاف و نفع غیر پر بھی ہوا جاتا ہے قرآن میں ہے  
 "ولم یزلوا لہ لا یولیٰ ہذا الشوائب علی رجل من الثورین عظیم" اس سے مراد کہ  
 انہ غائب ہیں حالانکہ یہ دونوں باقعاتی شہر ہیں، نام بھری نے مکان میں، علامہ  
 زکھری نے کتاب البلدان میں لکھا ہے "ان جوادی اسم حسن بالبحرین لحد  
 القیس" (گویا قلعہ کے نام پر اس علاقہ کا نام ہے کیا) قلعہ گاؤں میں کچھ ہوتے ہیں  
 شہر میں ہوتے ہیں، ابو حنیفہ الجہری نے اپنی فقہ میں کہا ہے "ہی مدینہ  
 بالبحرین" علامہ حنفی نے بھی اس کا شہر ہونا والے سے ثابت کیا ہے عرب کے مشہور  
 شاعر امرؤ القیس نے بھی اپنے کلام میں اس کو شہر قرار دیا ہے۔

ورحنا نکلا من جوالی عشية

نعالی النعاج بین عدل محلب

"حضرت ابو بکر کے زمانے میں حضرت عمار بن صخری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہاں  
 کے گورنر تھے یہ بھی اس کے شہر ہونے پر دل ہے۔"

دوسرے شاعر عبداللہ بن حرق نے بھی اس کے شہر ہونے کی طرف اپنے کلام  
 میں اشارہ فرمایا۔

لا ابع ابابکر سلاماً

و قیاد المدينة اجمعینا

فہل لك فی شباب منک اسوا

اساری فی جواث معاً صریحاً

محاصرہ قندھار ہے اور قلعے پر سے شہر میں ہوتے ہیں۔

ویل (۳): "ابن ہاشم سے کہ حضرت عبدالرحمن بن کعب بن مالک وہ اپنے والد کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ ان کا منع النہاء يوم الجمعة لرحم لا سعد بن زواہ (اسی دعائے بالرحمة) فقلت له، اذا سمعت النہاء فوجت لا سعد بن زواہ قال لانه، اول من جمع بالمی حرم النیت من حرء بنی یاضة فی نقيع يقال له نقيع الخصومات قلت كم التم يومئذ قال اربعون" اس سے معلوم ہوا کہ چالیس آدمی کی ہستی میں جمع ہونا جائز تھا ہے۔"

جواب (۱): "یہ ان کا اپنا اجتہاد تھا ابھی تک جمعہ کے احکام کا زلل ہی نہیں ہونے لگے ان کے اس سے استدلال درست ہی نہیں مسند عبد الرزاق جلد ۲ صفحہ ۱۶۰ پر ان کی تفصیل موجود ہے۔"

جواب (۲): "زم اخوت السجد وگاؤں نہ تھا بلکہ شہر کا ایک محلہ تھا (جیسے کوئی کے نام سے نوردے والی میں جمع ہونا نام نے چک ۱۱ میں بعد ہوا تھا)۔"

ویل (۳): "آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قباء سے آتے ہوئے محلہ بنی سالم میں ہمدان کیا وہ ایک گاؤں تھا۔"

جواب: "یہ روایت کا ہی ایک محلہ تھا، اس کے کتب سیرت میں اول جمعة صلاھا بالمدينة کے الفاظ آئے ہیں اس کے علاوہ باقی اداں کا حال ابھی یہی ہے۔"

ویل عدم قائلین: "اماریت صحیحہ ثابت ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر وہاں عرفات جمعہ کے دن تھا (بخاری) اور اس پر روایات متفق ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روز عرفات میں جمعہ پڑھیں قرآن مجید پڑھا اور چھٹی (مسلم، ابوداؤد) اس کی وجہ اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ جمعہ کے لئے مصر شرط ہے۔"

ویل (۴): "ان اول جمعة — بحوالہ من البحرین" اس میں قائل روایات





وکیل غدوب دوم: ترمذی جلد ۲ ص ۲۹، بخاری جلد ۱ ص ۱۲۸، ابن ماجہ کی حدیث ہے "ما كنا نطعم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدا نقيلا الا بعد الجمعة"

استدلال ہوتا ہے کہ خدا اس کھانے کو کہتے ہیں جو طلوعِ شمس کے بعد زوال سے قبل کھایا جائے اس سے صاف واضح ہے کہ عہدِ خدا زوال سے قبل کھاتے تھے اور بعد کے بعد اس سے لازماً یہ ثابت ہوا کہ خدا زوال سے قبل ہوتا تھا۔  
جواب: "نکتہ میں تھا، قبل الزوال طعام پر ہوا جاتا ہے لیکن عہدِ خدا زوالِ عہد پر بھی اس کا الطاق ہوتا ہے" اس کی مثال حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمری کے واسطے میں فرمایا "هلموا الى الغداء المساركة" (آسانی) اس سے یہ استدلال کسی کے نزدیک درست نہیں کہ عمری کا کھانا طلوعِ شمس کے بعد بھی جائز ہے۔

وکیل چہمور: بخاری جلد ۲ ص ۳۹، ترمذی جلد ۲ ص ۲۶، "عن ابن ابي عمير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين لميل الشمس"  
وکیل (۴): "عن مسلمة رضى الله عنها قاله كننا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس" (مسلم جلد ۲ ص ۸۱۳)  
وکیل (۵): "عن جابر رضى الله عنه كان صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس صلى الجمعة" (بخاری جلد ۲ ص ۱۳۰)

### باب ما جاء في الجلوس بين الخطبتين

"الحام ابو حنيفة رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو خطبے مستون ہیں ابتدا جلوں بھی مستون ہوگا۔"

"الحام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو خطبے فرض ہیں ابتدا جلوں بھی فرض ہوگا۔"

”جمہور کے نزدیک مطلق ذکر اللہ سے خطبہ اذا ہو جائے گا لیکن شوافع کے نزدیک خطبہ طویل شرط ہے۔“

## باب عاجاء فی قصر الخطبۃ

”خطبہ مختصر پانچ مستون ہے، بالکل مفصل کی صورتوں میں سے کسی کے برابر ہو۔“

مسئلہ (۲): ”خطبہ کے دو ارکان ہیں:

۱۔ وقت جمعہ

۲۔ مطلق ذکر اللہ

مسئلہ (۳): ”آپ خطبہ سولہ ہیں،

۱۔ شہادت:

۲۔ بالتقید

۳۔ قوم کی طرف متوجہ ہونا،

۴۔ قبل الخطبہ بصوت قہلی قرأت الحمد پڑھنا،

۵۔ خطبہ بلند آواز سے پڑھنا،

۶۔ خطبہ مختصر ہو،

۷۔ خطبہ عربی میں ہو، دوسری زبانوں میں بدعت ہے۔“

مسئلہ (۴): ”مجاہد و غیرین کے خطبوں میں فرق ہے۔“

۸۔ ”قبل الصلوۃ، وبعد الصلوۃ“

## باب فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب

”شوافع و حمالہ کے نزدیک دوران خطبہ تحیۃ المسجد مستحب ہے۔“

”مذہب حنفی:“ ”اتفاق و مالکیہ کے نزدیک دوران خطبہ لازماً و کلام چار رکعتیں۔“

(نورانی ہدایہ ص ۱۰۷، فتح اسمع ہدایہ ص ۱۰۷)

وہیکل مذہب ثانی "وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا"

وہیکل (۴): "ترمذی میں ہے "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال يوم الجمعة والامام يحطّب، انصت، فقد لغا" وہاں خطبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امر بالمعروف سے بھی منع فرمایا، حالانکہ امر بالمعروف فرض ہے، تو یہ مسجد مستحب بلکہ ایہ طریق دینی ممنوع ہے۔"

وہیکل (۵): "مسند احمد میں ہے حضرت میرے رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے "ان المسلم اذا اغتسل يوم الجمعة ثم اقبل الى المسجد لا يؤدى احدا، فان لم يجد الامام خرج صلي ما بداله، وان وجد الامام قد خرج جلس فاستمع وانصت حتى يقتضي الامام جمعة" (ترجمہ: اگر کوئی مسلمان روز جمعہ غسل کرے اور پھر مسجد کی طرف آئے اور کوئی امام نہ ملے تو وہ جو نماز پڑھے اسے بدل دے، اگر امام ملے تو وہ بیٹھ کر جماعت کی دعا سن لے گا۔)

وہیکل (۶): "عن ابن عمر وحسب اللہ عنہما قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول اذا دخل احدکم المسجد والامام علی المسیر فلا صلوا ولا تکلام حتی یطرح الامام" (طبرانی)

وہیکل مذہب اول: "حدیث باب ہے۔"

جواب: "یہ خاص واقعہ ہے اس سے عمومی استدلال درست نہیں، اس کے علاوہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کسی کو روزگاہت پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔"

جواب: "آنے والا شخص سبک غلطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھا جس کی حالت انتہائی کمزور تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو اس کی حالت دکھانا چاہتے تھے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ اس پر صدقہ کرو۔ چنانچہ لوگوں نے غلبہ صدقہ کیا۔"

جواب (۳): "یہ سارا کلام خطبہ سے قبل کا ہے کیونکہ مسلم میں اتفاقاً چوں کہ احدا سبک الغلطی رضی اللہ عنہ يوم الجمعة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاعدتا علی المسیر" جب کہ خطبہ گھر سے ہو کر ہوتا ہے، اس طرح ہوگا۔"

ہدایات بھی ان اراکات کی معارض ہیں جو آم بیٹل کر چکے ہیں ترجیح محرم کو ہوگی۔

### باب ماجاء فی کراہیۃ الکلام والامام یخطب

”جمہور کے نزدیک دوران خطبہ کلام جائز نہیں، البتہ امام دینی ضرورت کے پیش میں تقریر کلام کر سکتا ہے۔“

### باب ماجاء فی کراہیۃ التخطیٰ یوم الجمعة

”گرمیوں کو بھانک کر چلنا مکروہ ہے اس پر جمہور کا اتفاق ہے، لہذا بعض مکروہ تحریمی ہے، لہذا بعض مکروہ تحریمی ہے، قول لعل رائج ہے، امام کے لئے کھجانش ہے کیونکہ اسے سب تک پہنچانا لازمی ہے۔“

### باب ماجاء فی کراہیۃ الاحتباء والامام یخطب

”احتباء عام حالات میں بالفاق جائز ہے لیکن خطبہ کے وقت کراہت معلوم دینی ہے لیکن جمہور میں ہے کہ صحابہ کی ایک بیانی جماعت احتباء کو مکروہ نہیں سمجھتی تھی۔“

جواب: ”یہ بھی تحریمی ہے، طے صرف لمبہ نوم میں ہے، قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر خطبہ سے پہلے کیا تو کوئی حرج نہیں، اگر خطبہ شروع ہونے کے بعد کرے تو مکروہ ہے۔“

### باب ماجاء فی اذان الجمعة

اذان عظمیٰ سے مراد خطبہ سے قبل کی اذان ہے، کس نے شروع کی؟ اس میں اختلاف ہے زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شروع کر دالی، لیکن اس کو بدعت نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ یہ خلیفہ راشد ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”علیکم بسنی و سنت الخلفاء الراشدين المهديين۔ الخ“

”غیر مقلدین کا اس کو بدعت کہانی کہنا ان کے مخالف حدیث ہونے پر صریح

ذیل ہے۔“

## باب ماجاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر

”جمہور کے نزدیک خطبے سے قبل اور خطبے کے بعد کلام جائز ہے ویکل حدیث

باب ہے۔“

”حدیث باب کو امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ضعیف قرار دیا ہے اور امام بخاری

نے جریر بن عازم کا وہم نقل کیا ہے کیونکہ یہ عثمان کا واقعہ ہے اور جریر کا واقعہ ہے لیکن

انہوں نے اس کو جمع کا واقعہ اور عام واقعہ کی شکل کیا ہے۔“

## باب فی الصلوٰۃ قبل الجمعة وبعدها

مسئلہ (۱) ”جمہور جمعہ سے قبل چار رکعت سنت کے قائل ہیں لیکن امام شافعی رحمہ

اللہ تعالیٰ دو رکعت کے قائل ہیں، اس کے دلائل ان ماج میں آتے ہیں کہ النبی صلی اللہ

علیہ وسلم یجمع قبل الجمعة اربعاً لا یفصل فی شیء۔ جنہوں نے ترمذی میں

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نقل کیا ہے کہ میں نے ان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر

نصب کیا ہے جنہوں نے رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نقل ہی کے موافق ہے۔“

مسئلہ (۲) ”جمہور کے بعد من کی تعداد میں اختلاف ہے۔“

مذہب اول: ”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ واقعہ کے نزدیک جمعہ میں سب سے پہلے

ہیں۔“

مذہب ثانی: ”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چار رکعت مستثنیٰ ہیں۔“

(مسلم جلد ۱ ص ۱۰۰، مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۰۰، ابی داؤد جلد ۱ ص ۱۰۰، ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۰)

مذہب ثالث: ”مستثنیٰ کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعتیں ہیں۔“

وکیل مذہب اول: ”حدیث باب من ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ اللہ تعالیٰ

علي بعد الجمعة الركعتين<sup>١٢</sup>

جواب: ”(دوسری روایت ہے میں تصریح ہے کہ وہ بڑا کلام نہیں کیا بلکہ گھر جا کر اور

وکیل مذکور نے فرمایا: "حدیث باب من ابی المرء ورضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے، "من کان  
سکرم مضلیاً بعد الجمعة فیصل اربعاً" نیز ان مسودہ کا نقل ہے۔"

وکیل مذہب ثالث۔ "زیر بحث باب کی روایت میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ قال رأيت ابن عمر وحسب الله تحتهما صلى الله عليه وسلم وكنت فيهم ثم صلى بعد ذلك اربعاً ثم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول بھی اسی پر مائل ہے۔ ابن حجر نے اسی قول پر فتویٰ دیا ہے، مصدر الآحاد کملی کے مقابلہ کر رہی ہیں امام صاحب کا فعل بھی چھ رکعت کا تھا کیا ہے عزیمت والکن، (۱۰) واولادہ صلیحہ (۲)، مستدرک جلد سوم، ۲۹، مشکوٰۃ جلد اول، ۵۷، آجاری احسن صلیحہ ۳۴، زاد المعاد فی التفسیر صلیحہ ۳، شرح الحدید جلد دوم، ۱۰، ابن ابی شیبہ بحوالہ جزال الحکم جلد دوم، صفحہ ۲۰، الحاوی جلد اول، ۶۶۔"

باب فيمن يترك من الجمعة ركعة

غریب اول: ”آپ کا حق و امام علی کے نزدیک جو شخص جو کسی دوسری حالت کے لئے اس کے بعد شامل ہو اس پر قمار حکم واجب ہے مگر وہ چاہے نہایت پوری گاہے۔“

مذہب ثانی: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو سلام سے پہلے پہلے شامل ہو گیا وہ جمود کی دو رکعت ہی رہے گا۔

وہی کہ "خبر اول" حدیث باب ہے۔

جواب: ”اے استاد! میں مظلوم مخالف سے ہے جو ہمارے نزدیک جنت ہے۔“

وکیل مذہب ثمالی: "مذہبی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے:  
 "اذا تيمم الصلوة فليكن السكينة فما انزلكم فاقبلوا رواه فانكم تاتسون"

اس میں جمعہ وغیرہ جمعہ کی کوئی تفصیل نہیں۔

### باب ماجاء فی السفر یوم الجمعة

مذہب اول: "جمعہ کے نزدیک جمعہ کے دن زوال سے قبل سفر کرنا بلا کراہت چار ہے البتہ جس پر جمعہ واجب ہے ایسے شخص کو زوال کے بعد جمادیا کے بغیر سفر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔"

مذہب ثانی: "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زوال سے پہلے بھی سفر کرنا مکروہ ہے۔ حدیث باب جمعہ کی دلیل ہے۔"

### ابواب العیدین

مذہب اول: "نماز عید امام الاحنیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک واجب ہے اس پر فتویٰ ہے ایک روایت سنت مؤکدہ ہونے کی ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و صاحبین کے نزدیک بھی سنت مؤکدہ ہے۔"

مذہب ثانی: "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض کفایہ ہے۔"

### باب فی صلوة العیدین قبل الخطبة

"جمعہ کے نزدیک عیدین کا خطبہ نماز کے بعد مستحب ہے، لیکن حلیہ و نسیم اللہ تعالیٰ و مالکیہ کے نزدیک پہلے بھی جائز ہے، اگرچہ خلاف سنت و مکروہ ہے و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خطبہ قبل الصلوٰۃ کی جائید ہوتی ہے، اس کا جب یہ قہر۔"

"بعد و مگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کی اتباع میں ایسا کیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اس کی نسبت ثناء ہے۔"

### باب ان صلوة العیدین بغیر اذان ولا إقامة

"اس پر اتفاق ہے کہ عیدین غلیم الاذان کے اذان کی بغیر اس کے لئے اذان کیا

ہوئے گی یعنی اعلان کرنا بائیس ہے تاکہ لوگوں کو وقت غیرہ کی اطلاع ہو جائے۔“

## باب القراءة فی العیدین

”ربما اجتمعوا فی یوم واحد فقرأوا بهما“ یہ روایت مسلم جلد ۸ صفحہ ۲۸۸ (یوم) دو جلد ۱۲۰، سنائی جلد ۱ صفحہ ۸۷، دارمی صفحہ ۱۹۳، ابن الجارود صفحہ ۱۳۹، بیہقی جلد ۱ صفحہ ۲۶۱، اس سے معلوم ہوا کہ اگر عید اور عید ایک ہی دن میں جمع ہو جائیں تو دونوں اذکار میں پڑھنی چاہئیں گی۔“

عنوا بعض الی قرئی سے بعد ساقی ہوگا، ”فقال عثمان رضى الله عنه فی خطبة العید یا ایہا الناس ان هذا یوم قد اجتمع لکم فیہ عیدان فمن احب ان یستقر الجمعة من اهل العوالی ینظر ومن احب ان یرجع فقد اذنت له“ جواب: ”اہل عوالی پر جمع فرض آئی نہیں، ہذا قد ہوئے گا کیا مطلب۔“

جواب (۴): ”قریبت بعد ایسی قلعی سے ثابت ہے کہ ہذا کے لئے بھی ایسی قلعی پائے۔“

## باب فی التکبیر فی العیدین

ذکرہ عجیری رحمہ اللہ

مذہب اول: ”امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گیارہویں اور چوبیسویں رکعت میں اس وقت تکبیر کے پانچ دہری رکعت میں۔“ (امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ)  
مذہب ثانی: ”امام شافعی کے نزدیک بارہویں، سات رکعت اول میں (سوائے تبریک کے) پانچ دہری میں، لیکن سب کے نزدیک اٹھین میں عجیر است قبل القرات میں۔“

مذہب ثالث: ”امام شافعی کے نزدیک نام عجیر است صرف چھ ہیں، تین پہلی رکعت میں قرات سے قبل، اور تین دہری رکعت میں قرات کے بعد۔“



دیکھل آئمہ ثلاثہؑ "حدیث باب ہے: البتہ شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ بیجا صرفہ نامہ  
محمول کرتے ہیں مالک جلیلان میں سے ایک تحریر الی باقی چہ کوالا کہتے ہیں۔"  
جواب: "اس میں اکثر بن عبد اللہ نہایت ضعیف ہے امام ترمذی کی تحسین پر دوسرے  
محمد بن سے تحت اعتراض کیا ہے۔"

دیکھل (۲) "ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۱۶۲ میں ہے۔"

جواب: "اس میں عبد اللہ بن عبد الرحمن اللامی ہے، وہ بھی ضعیف ہے، اسی طرح  
تمام روایات کا مال ہے۔"

دیکھل احتراق: "ابو داؤد میں ہے۔" فقال ابو موسیٰ کان یبکیر لربہ  
تحتکیرہ علی العنائر، (ای مثل فکیرہ علی العنائر) فقال جلیلہ صدق۔  
اس میں چار روایات کا حکم ہے ان میں ایک تحریر الی ہے بکیر یہ حدیث وہ حدیث کے  
قائم مقام ہے کیونکہ ابو موسیٰ کی تصدیق حضرت جلیلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی۔ اس  
کی سند میں عبد الرحمن بن ثوبان پر اعتراض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خلف فی راوی  
ہے اس لئے ان کی حدیث درجہ حسن سے کم نہیں۔"

(الحمدی جلد ۱ صفحہ ۱۱۱۱، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۶۲، ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۶۲)

دیکھل (۳) "حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ وکثیرہ یحییٰ کا نقل ہے۔"

دیکھل (۴) "یار تعمیرات زادکون علی میں مع تعمیر تحریر، دوسری میں مع تعمیر روایت  
مصابہ کا اتفاق ہی ہو گیا ہے۔" (ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۱۶۲)

## باب لا صلوة قبل العیالین ولا بعدہما

"من اعرض لہ فاعل کمال ویدہ جائزین کما عند الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ۔"

یعنی جہود کے نزدیک مکمل است ہے۔

”معاذ اللہ! مگر میں خرید و بیع میں گاہ میں مکروہ ہیں۔“

”معاذ اللہ! ہماری رحمۃ اللہ تعالیٰ بعد العید کو بہت سے پہلے نکلتی ہے۔“

”معاذ اللہ! رحمۃ اللہ تعالیٰ ہر پری قبل و بعد دونوں جگہ کرہت ہے۔“

”معاذ اللہ! رحمۃ اللہ تعالیٰ عید گاہ میں مطلقاً مکروہ ہے۔“

وہیل: ”معاذ اللہ! باب سے عید کی تائید ہوتی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ حدیث

موقوف سے استدلال کرتے ہیں۔“

جواب: ”مرفوع کی موجودگی میں استدلال موقوف سے درست نہیں۔“

## باب فی خروج النساء فی العیدین

عراقی عاتق کی فتح ہے ”البت اللہ بلغت العلم، او فارغت، الخ۔“

ماہر ۴۰

خروج النساء فی العیدین میں اختلاف رہا ہے۔ عہد بعض ہوا کہ عید بعض

عہد ہوا کہ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ملت مسلمانوں کی تعداد کو کثرت سے

دیکھنا تھا ”علامہ یعنی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ملت امن قیاب و غیور عین نہیں رہیں

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث اس پر دلیل ہے۔“

”پہاچہ علامہ متاخرین کا فتویٰ اس پر ہے کہ اب عورتوں کا مساجد کو جاننا درست

نہیں۔“

## ابواب السفر

### باب التقصیر فی السفر

حدیث اول ”مستحب ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ اختلاف کے نزدیک قصر عیدت ہے،

اگر مہاجر نہیں اگلا حال مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ۔“

مذہب ثانی: "امام شافعی کے نزدیک قصر رخصت ہے، اقام جائز و مکہ افضل ہے۔  
(کذا قال مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ قصر افضل ہے۔)"

دلیل مذہب ثانی: "وإذا حضرتم على الأرض فليس عليكم جناح ان  
تقصروا من الصلوة" اس میں ہے کہ قصر میں کوئی حرج نہیں، یہ الفاظ ہاج کے لئے  
استعمال ہوتے ہیں نہ کہ واجب کے لئے۔

جواب: "نئی جراح ایک ایسی تفسیر ہے جو واجب پر بھی صادق آتی ہے قرآن میں  
ہے "فمن حج البيت لمعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما" ما انکر کسی  
با عتاق واجب ہے۔"

دلیل (۴): "نسائی میں "عن عائشة رضى الله عنها انعمت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا طلعت مكة قالت يا  
رسول الله باي الت وامي قصرت و انصت و افطرت و صمت قال  
احسنت يا عائشة (رضی اللہ عنہا) وما عاب علي" کذا فی "الترغی بلدا  
صلی ۳۳ اس سے اقام کا ہوا معلوم ہوتا ہے۔"

جواب (۱): "اس میں ماہ بن زید شگم فرمے۔"

جواب (۲): "یہ حدیث مضطرب ہے۔" (الجمیع فی جلد ۳ صفحہ ۱۳۲)

جواب (۳): "قال الزیلعی اس کا متن سکر ہے، نصب الراية جلد ۲ صفحہ ۱۹۱، قال ابن  
الیمینی زاد المعاد جلد ۲ صفحہ ۱۲۸، وقال شيخنا ابن ليمية وهذا باطل ما كانت ام  
المؤمنين تخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم" نیز بلدا معلوم ۳ پر گتے  
ہیں، قال ابن عسبة هذا الحديث كذب علي عائشة رضى الله عنها" یہی  
حال دیگر روایات کا ہے۔"

دلیل مذہب اول: "عن عائشة رضى الله عنها الصلوة اول ما فرحت  
و كعبان فافرت صلوة السفر و انصت صلوة الحضر" (ابن ماجہ سلم)



وليلة، قال صاحب الهداية، السفر الذي يعبر به الاحكام ان يقصد مسرة  
ثلاثة ايام ولياليها — الخ وفي رواية لا تسافر المرأة لثلاثة ايام الا مع ذي  
رحم محرم

مسئلہ (۳): "مدت قمر"

مذہب اول: "حضرت ربیعہؒ کے نزدیک ایک دن رات کی نیت سے بدھ  
قیم ہو جاتا ہے۔"

مذہب ثانی: "امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے  
نزدیک چار دن سے لے کر اقامت کی نیت سے قمر جائز نہیں۔"

مذہب ثالث: "امام وفاق رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بارہ دن اقامت کی نیت سے  
کوہائل کر دیتا ہے۔"

مذہب رابع: "امام اسحاق رحمہ اللہ کے نزدیک انیس دن کی مدت کا اعتبار ہے۔"

مذہب خامس: "حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پچاس دن اصلی و اسی  
تک قمر جائز ہے، خواہ دوسری جگہ کتنا ہی قیام طویل ہو۔"

مذہب سادس: "اشراف کے نزدیک پندرہ دن سے کم میں قمر جائز ہے اس سے  
زائد میں نہیں۔" (کنز العمال، ج ۱۰، ص ۱۰۰)

"اس سلسلہ میں کوئی تصریح حدیث مرفوعہ نہیں ہے البتہ آج صحابہ ہیں۔"

وبائل مذہب سادس: "کتاب الآثار میں، "ابوہریرہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ  
حدثنا موسى بن مسلم عن معاوية بن ابن عمار رضى الله عنه قال اذا است  
سافراً فوطئت لفسك على اقامة خمسة عشر يوماً فأنعم العسرة وان  
كنت لا تدري فاقصر الصلوة"

وبائل مذہب ثانی: "اسمعیل بن عتبہ کا اثر ہے۔" (کنز الدوری)

"ان مہاسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت انیس یوم متتابعہ میں ہے، دوسرے



وکیل مذہب اول: "روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے "سکھا لی  
الفرمدی فی الباب"

جواب: "یہ تشبیہ بحیثیت ابداً میں نہیں، بلکہ تعداد رکعات میں ہے، خروج لی  
المدین ان واجتہاد میں ہے مگر زاد بحیثیت ہوتی تو صحابہ کرام ضرور تصریح فرماتے۔"  
مسئلہ (۳): "تو حوالہ دلاء"

مذہب اول: "آئمہ ثلاثہ کے نزدیک تحویل رداً نام اور مقتدی بقول کے لئے  
سخت ہے۔"

مذہب ثانی: "احناف و بعض مالکیہ کے نزدیک صرف نام کے لئے مستون ہے  
"کذا قال سعید بن مسیب، عروہ، سلیمان ثوری"

اس روایت میں صرف آپ کی تحویل رداً کا ذکر ہے مقتدی کو نام پر قیاس کرتا  
دست نہیں۔

## باب فی صلوة الکسوف

کسوف کے لغوی معنی تغیر کے ہیں، عرفاً سورج گرہن کو کہتے ہیں اور خسوف  
چاند کے گرہن کو کہا جاتا ہے۔

بحث (۱): "تیسرے کے نزدیک علماء کسوف سخت مکروہ ہے عند بعض واجب ہے  
عند مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرض کفایہ ہے۔"

بحث (۲): "طریقہ کسوف۔"

مذہب اول: "صلوة کسوف احادیث کے نزدیک عام قماروں کی طرح ہے۔"  
مذہب ثانی: "آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر رکعت دو رکعتوں پر مشتمل ہے، ابن رشد جلد  
صفحہ ۲۰۳، زاد الباعاد جلد ۱ صفحہ ۱۲۵، بعض لوگ ایک ایک رکعت میں چار چار رکوع کے  
قابل ہیں زاد الباعاد جلد ۱ صفحہ ۱۳۱، ابن اسلام جلد ۱ صفحہ ۸۲، میں ہے عند بعض آئمہ

رکوع ہیں۔"

اس قسم کی روایات دیگر کتب میں بھی مروی ہیں، مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۱۹، ابوداؤد و ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، نسائی جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، ابوداؤد اسنی جلد ۱ صفحہ ۲۶۲، مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۴۳۵، مجمع الزوائد جلد ۱ صفحہ ۱۲۰، الاذکار جلد ۱ صفحہ ۱۰۵۔

دلیل مذہب ثانی: "حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، اماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا، بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ہے جس میں دو رکعوں کی تصریح ہے۔"

جواب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل رکوع فرمایا بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ شاید آپ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ گئے ہوں جب وہ اٹھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں تھے وہ پھر رکوع میں چلے گئے پیچھے والوں نے یہ سمجھا کہ شاید آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۰ رکوع کئے ہیں بعد یہ روایت یا محدثوں سے مروی ہے یا مفاد صحابہ سے جو پیچھے والی صفوں میں ہوتے تھے۔"

جواب (۳): "امامت میں دو رکوع ثابت ہیں بلکہ پانچ رکوع تک کا بھی ذکر ہے لیکن یہ خصوصیت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی، کیونکہ ابن ہذا میں بہت سارے واقعات پیش آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جنت اور جہنم کا نظارہ کروایا گیا، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر معمولی طویل رکوع فرمائے لیکن یہ رکوع ہر صلاۃ نہیں بلکہ بعد شتر کی طرف رکعات تکمیل تھے یہ صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیہ ارشاد فرمایا "اقضوا رايتم من ذالك شيئا فصلوا كما علمت صلوۃ مكيمة صليتموها"۔

بحث (۳): "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قسمی قرع میں اذان و اقامت شروع نہیں۔"

مذہب ثانی: "امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جماعت



شروع ہے۔

”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کوئی دلیل نہیں، صلوٰۃ کواکسوف پر قیاس کرتے ہیں۔“

دلیل مذہب اول: ”نہد میں چاہے اگر من ۱۰۰۰ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر وقت کو اہتمام نہیں فرمایا، تحصیل کے لئے ہر یہ جلد ۱۰۰۰، یعنی جلد ۱۰۰۰، ص ۱۰۰، ص ۱۰۰، جلد ۱۰۰، ص ۱۰۰۔“

## باب کیف القراءة فی الکسوف

”صلوٰۃ کسوف میں قرأت سر ہے یا جہر ہے۔“

مذہب اول: ”امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، جمہور فقہاء کے نزدیک کسوف میں قرأت سر مستنون ہے۔“

مذہب ثانی: ”امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ صاحبین کے نزدیک قرأت جہر مستنون ہے۔“

دلیل جمہور: ”حدیث باب حضرت سر، رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنی مذہب ہے نیز صحیحین میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ”لجوا من قراءات سورۃ النورۃ لکوا سر“

ال ہے، ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۶۸ میں ”ماقام بنا فی صلوٰۃ قط لا نسمع له صوتاً“ (تعالیٰ رحمہ اللہ رک جلد ۱ ص ۱۰۰)۔

دلیل مذہب ثانی: ”عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوٰۃ الکسوف وجہر بالقراءة فیہا۔“

جواب: ”یہ صلوٰۃ اشرف پر محمول ہے۔“

## باب ما جاء فی صلوٰۃ الخوف

”صلوٰۃ الخوف میں قرأت سر ہے یا جہر ہے۔“

ہوئی، اب بھی جا کر ہے۔"

"امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ عزم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا۔"

### صلوۃ الکوف کے طریقے

طریقہ (۱): "ایک جماعت کو ایک رکعت چاہئے دوسری رکعت یہ فوراً چوری کر لیں، امام انتظار میں رہے پھر دوسری جماعت آئے امام ان کو ایک رکعت چاہا کر امام بخیر رہے وہ اپنی ایک رکعت چوری کر لیں، اس کو امام ٹٹائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے محض قرار دیا ہے۔"

طریقہ (۲): "پہلی جماعت ایک رکعت چاہ کر محض پر چلی جائے دوسری جماعت آئے، امام ان کو ایک رکعت چاہئے یہ فوراً اپنی دوسری رکعت چوری کر لیں اور محض پر چے جائیں پھر پہلی جماعت آکر ایک رکعت چوری کر لے۔"

طریقہ (۳): "پہلی جماعت ایک رکعت چاہ کر محض پر چلی جائے دوسری جماعت آئے، ایک رکعت چاہ کر محض پر چلی جائے، پہلی جماعت آکر دوسری رکعت چوری کر لے اور محض پر چلے پھر دوسری جماعت آئے اپنی دوسری رکعت چوری کر لے۔"

"یہ تینوں طریقے جائز ہیں۔"

احناف کے نزدیک تیسرا طریقہ افضل ہے۔ "یہ طریقہ کتاب الآثار میں ابن عباس سے مروی ہے بھی اس سے۔"

① اوتی بالقرآن ہے لیکن قرآن میں ہے "فلا تسجدوا للکونوا من ذوالکرم۔"

② اولیٰ ہاخریب ہے، پہلے طریقے میں پہلی جماعت امام سے ٹٹ اپنی نماز سے فارغ ہو جاتی ہے پھر آخریب بھی کے خلاف ہے جب کہ تیسرے طریقے میں ایسی کوئی

ہست نہیں، جسکی روایت دیکھیں، (۱۰۱) جلد ۱ صلیحہ عدد ۱۱۱ جلد ۳ صلیحہ ۲۵۴ فتح المبین  
جلد ۲ صلیحہ ۳، بزرگ جلد ۲ صلیحہ ۶۵، ترقی جلد ۱ صلیحہ ۴، نکل ۱۱۱۱ جلد ۳  
صلیحہ ۳۳، نصب ۱۱۱۱ جلد ۲ صلیحہ ۲۳۳، فتح الاحادی جلد ۱ صلیحہ ۳۹۳، زاد البعادر جلد ۱  
صلیحہ ۱۲، زبانی جلد ۱ صلیحہ ۱۲۔

## باب ماجاء فی سجود القرآن

مسئلہ (۱):

مذہب اول: ”کلام الہی حقیقہ مراد اللہ تعالیٰ کے نزدیک کچھ ۱۶ آیات واجب ہے۔“

مذہب ثانی: ”۱۶ آیتوں کے نزدیک مستوی ہے۔“

دیکھل مذہب ثانی: ”عن وید ہن ثلاث قرات علی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیہا“

جواب: ”یہ قول علی النورانی الی ہے، تو اس مجدد ہمارے نزدیک بھی واجب نہیں۔“

دیکھل مذہب اول: ”وہ آیات جن میں مجدد کا مرتبہ آیات کچھ میں آیات  
سے غالی نہیں یا امر مجدد یا کفار کا اللہ یا انبیاء کے عمل کی حکایت، جنہوں پر عمل واجب  
ہے۔“

مسئلہ (۲): ”خلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ شوافع کے نزدیک چودہ مجدد ہیں، انہیں سنا  
اختلاف ہے خطبہ کے نزدیک ۱۱ میں کچھ ہے ۱۲ میں صرف ایک وہ بھی پہلے ہوا  
ہے۔“

”شوافع کے نزدیک ۱۱ کے ہیں۔“

دیکھل شوافع: ”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال رایت رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم یسجد فی ۱۱، قال ابن عباس رضی اللہ عنہما ولیست  
من عوام السجود“

جواب: "اس روایت میں مجھے یہ ذکر ہے کہ قول ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ یہاں مجھ کو خود شکر واجب ہے جیسا کہ حدیث میں ہے: **سَجِّدْهَا مِائَاتَ نَوْبَةٍ وَسَجِّدْهَا شُكْرًا**۔"

جواب (۴): "یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنا قول ہے مرفوع کے مقابلے میں اس کی کوئی اہمیت نہیں، بخاری میں ہے: "سئل ابن عباس رضی اللہ عنہما فی عن سجدة فقال نعم" الخ (۱۰۶۰) میں ہے: "قوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی السریر عن فلما بلغ السجدة ثلث فسجد وسجد الناس معه الخ"۔"

مسئلہ (۳): "سورۃ الحج کا دہرا مجھ کو فرض میں ہے" قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین؟ قال نعم"۔  
جواب: "اس میں اتنا مزید ضمیمہ ہے۔"

امام ربیع دیکھ: "مخاروق میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے "قال فی سجود الحج الاول غزوة والآخر لعلم" نیز موطا امام محمد میں "عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کان ابن عباس رضی اللہ عنہما لا یروی فی سورۃ الحج الاسجدۃ واحده الاولی"۔"

(۵) "میں مجھ کو حج اور عمرہ کا نعم اکتھے دیا گیا ہے مجھ کو تھوڑے جہاں بھی آتا ہے، وہاں صرف مجھ کو یا صرف مجھ کو حج کا نعم ہوتا ہے۔"  
دیکھ شوافع: "آقا، احباب! ہم ہیں، اس لئے احناف کے محققین فرماتے ہیں کہ احتیاطاً اس جگہ مجھ کو لیا جائے۔"

## باب ھاجاء فی خروج النساء الی المساجد

"یہ مسئلہ تفصیل کے ساتھ باب خروج النساء فی الصلوٰۃ کے تحت آئے ہوئے۔"

۲) عورتوں کے لئے قریح الی الساید کی ترغیب نہیں آتی بلکہ حدیث میں ہے "صلوۃ المرأة فی بیتها افضل من صلوتها فی حجرتها وصلوتها فی مسجدہا افضل من صلوتها فی بیتها" اور اور بطریق، مجمع الزوائد، "الذکر" جس بات پر دال ہے کہ عورتوں کو غیر اہل بیت کے گھروں سے اقامت درست نہیں اگرچہ شریعت اہل بیت و طاعت کے لئے ہو۔

## باب ماجاء فی الذی یصلی الفریضة ثم یؤم

### الناس بعد ذلك

"اس حدیث میں مغرب کا ذکر ہے لیکن اکثر روایات میں مشاء کا ذکر ہے لیکن ابن کثیر رحمہ اللہ و القیون پر مبنی کر تار یابوہتر ہے۔"

"القداء علیہ علی خلف المستقل"

مذہب اول: "انام شاکفی رحمہ اللہ تعالیٰ، القدرہ من خیر خلف المستقل کے جواب کے قائل ہیں۔"

مذہب ثانی: "انام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و یحییٰ رحمہ اللہ کے نزدیک القدرہ من خیر خلف المستقل جائز نہیں۔"

(اعرف الہدیٰ ص ۱۰۰، کنز الدقائق ص ۱۰۰ رحمہما اللہ)

دیکھل مذہب ثانی: "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الامام من امن و المؤمن من امن" (ترمذی)

دیکھل ۲) "انما جعل الامام ليوتم به الخ" اگر امام مقتدی کی نسبت مختلف ہو تو اس کو امام نہیں کہتے (یعنی القدرہ ذکر)۔ (سراج ص ۱۰۰)

دیکھل ۳) "قال رأیت ابن عمر رضی اللہ عنہما جالسا علی الناحی (موضع بالمدينة) والناس یصلونہ قلت لا ینالہما عبد الرحمن مالک لا یصلی"

قال انی قد صلیت الی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول  
لا تعاد صلواتی فی یوم مرتین (ابن ابی) **دلیل مذہب اول:** "واقفہ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔"

(اعرف اللہ فی صلی ۱۲۵۵، المسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۹)

**جواب (۱):** "حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے خلف نکل کی نیت سے نماز پڑھتے وہاں جا کر فرض پڑھاتے۔" (الحاوی جلد ۱ صفحہ ۱۸۹)

**جواب (۲):** "اگر حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرض پڑھنا نماز ہو جائے اور وہاں نفل پڑھنا ثابت ہو جائے تو یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع کے بغیر ہو گا، کیونکہ مسند احمد میں ہے کہ ایک مسند میں نے آ کر شکایت کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا معاذ لا یحکم لعلنا، ادا ان تصلی معی واما ان یختلف علی قبرک" (مجمع ۱۲۵۵، جلد ۱ صفحہ ۱۸۹)

**جواب (۳):** "اگر اس پر اصرار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی ہو جائے تو یہ حکم منسوخ ہے یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے کہ جب ایک نماز کو دو مرتبہ پڑھنے کی اجازت تھی، الحاوی جلد ۱ صفحہ ۱۸۹، اس جواب کی دلیل الحرف لشدی صفحہ ۲۵۲، فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۱۸۹، الحاوی جلد ۱ صفحہ ۱۸۹ ہے۔"

## باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب

### فی الحر والبرد

"اہم روایت جہد اللہ تعالیٰ و جمہور کے نزدیک عذر کی وجہ سے یا اور اسے اس کے کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہے۔"

"اہم شافعی روایت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ثواب حاصل پر سجدہ جائز نہیں۔"

"احادیث کا ظاہر جمہور کی تائید کر رہا ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول:

عمل سے مسجد کی تائید ہوتی ہے۔ "صلیٰ علیٰ عمر ذاکل یوم الناس الجمعة فی یوم  
شعبہ الحر فطرح طرف لوبہ بالارض ليجعل یسجد علیہ ثم قال یا ایہا  
الناس اذا وحدا حدکم الحر فلیسجد علی طرف لوبہ" امام شافعی رحمہ اللہ  
تعالیٰ ان روایات کو ثواب خالص پر محمول کرتے ہیں لیکن یہ روایات کفر سے نالی  
ہیں۔

باب کراہیۃ ان یستظر الناس الامام وھم قیام عندہ

### الافتتاح الصلاة

① "اگر امام مسجد میں موجود نہ ہو تو کھڑے ہو کر انتظار کرو۔ یہ کیونکہ کھڑے ہونا  
نماز کے لئے تھا، امام کے بغیر ممکن نہیں۔"

② "امام سامنے سے آئے تو پیش کھڑی ہو جائیں اگر امام پیچھے سے آئے تو جس  
طرف سے گزریں وہاں طرف کھڑی ہو جائیں۔"

③ لیکن امت میں کبھی کبھی کہ امام پیچھے سے آئے اور "مصلیٰ پر قبضہ جائے" متقدموں  
کو بٹھا دے، کھڑے ہونے والا ان کو بٹھا جائے یہ صرف فتنہ بدعت کا عمل ہے۔"

باب ما یجوز فی المشی والعمل فی ضلوة التطوع

مسئلہ ① "مشی اگر متوجہ ہو تو عند ضلوة ہے لیکن غیر متوجہ طریقے سے عند  
نہیں، تاوقتیکہ قریب مسجد یا میدان میں قریب اطمینان نہ ہو جائے۔"

مسئلہ ② "محل قلیل عند ضلوة نہیں، لیکن قلیل و کثیر کیا ہے اس میں اختلاف  
ہے۔"

قول اول: "مصلیٰ پر کسی ہاتھ پر ہے۔" (در المنثور)

قول ثانی: "دیکھنے والے کی رائے کا اعتبار ہے و غیر ہذا۔"

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھٹا نمبر ۵۷۱ تھا صرف ایک آدمی قدم چلی کر دروازہ  
بھول گیا وہاں کیونکہ پھر وہاں لکھ رہی تھی اللہ تعالیٰ عنہا بہت چھوٹا تھا۔

## أبواب الزکوة

”زکوٰۃ کے لغوی معنی طہارت و پاکیزگی و وجہ یہ ہے کہ اخراج زکوٰۃ سے بقیہ مال  
ظاہر ہو جاتا ہے، فریست زکوٰۃ مکہ میں ہوگی حتیٰ لیکن اس کے تکمیلی احکام ہزار نہیں  
ہوتے تھے، ”تحدید تصاب و غیرہ“ بھول ہوئی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ۴۵۵ میں، ”قال ابن کثیر  
۴۵۵ میں لیکن ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید کی ہے کیونکہ بخاری میں احکام کا  
واحد ہے اور ۵۵۵ میں حدیث آئے تھا خلاصہ یہ ہے کہ تصاب فریست زکوٰۃ ۴۵۵ کے  
بعد ۵۵۵ سے پہلے ہو گیا تھا۔“

مسئلہ (۴) ”مختصرین کے زمانے تک اموال ظاہری و باطنی کی زکوٰۃ نکلتی تھی  
وصول کرتی تھی لیکن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف ظاہری اموال کی  
وصول کی باطنی اموال کی زکوٰۃ کے اخراج کا بار اہل اہل کو دیا۔“  
اموال ظاہری: ”جیسے چاند اور زمین۔“

اموال باطنی: ”جیسے وہ چاندی نقد رقم ہونے کے لئے نکلتی کرنی چلتی تھی، ان کو  
مالکان پر مال دیا۔“

”نور بن عبد الجراح رحمہ اللہ تعالیٰ نے قیادت پر زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے  
تجدید چاریاں بنائیں جن کو فقہاء نے ”من یسوع علی العیشو سے تعبیر کیا۔“

## باب ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

### في منع الزکوة من التشديد

”المکتاب العدنی میں حضرت انکبوت رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ



علیہ السلام کا ارشاد وہم الا شرب من الماء من الغدران یعنی اللہ تعالیٰ تم کو کچھ کر نہیں تھا بلکہ بالکل اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو تکین زکوٰۃ کے احوال مکشوف ہو رہے تھے۔

”الا من قال هكلا وهكلا وهكلا... الخ“ وہ لوگ جو ہر کار خیر میں ال کہول کر خرچ کرتے ہیں وہ سبھی ہیں۔

”قال الاكثرون اصحاب عشر الاف“ یہ ایک لکھ بے دوسری تیسرے صاحب نصاب لوگ ہیں کیا دانت ہیں۔

## باب ماجاء اذا ادبت الزكوة فقد

### قضيت ما عليك

”اس دینیاتی کا جام نہام بن علیہ ہے اس میں سے ایک دو نقد بخاری جلد اول میں علی بن حیدر اللہ سے بھی مروی ہے ان میں سے ایک اور اللہ تعالیٰ نے دونوں واقعات کے اشعار کا دعویٰ کیا ہے لیکن علامہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ و ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو ایک ایک واقعہ قرار دیا ہے۔“

ایک اشکال کا جواب یہ: ”اگرچہ شریعت کے حکم کرے سے اشکال پیدا ہو گیا کہ حج و عمرہ یا فطر کو فرض ہوا جب کہ غلام کی آمد نہ ہو تو ولی اگر اصرار کیا یا راعی کو مصداق مناد ہو قرآن و حدیث میں تو کوئی اشکال نہیں اگر اسی کو اس کا مصداق قرار دیا جائے تو یہی کہیں گے کہ یہ حد میں نہیں بلکہ حد میں حاضر ہوئے تھے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و حیدر و طبری نے اسی کو اختیار کیا ہے۔“

ولا اجاوزهن: ”ایک اشکال ہے کہ سن موکدہ کا کیا ہوا؟ کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے ترک سے بڑھ کر وہ گناہگار۔“

جواب یہ: ”حضرت ثناء صاحب فرماتے ہیں یہاں دینیاتی کی خصوصیت بھی کہ ان کے لئے سن موکدہ نہیں تھی دوسروں کے لئے یہ حکم نہیں تھا۔“

## باب ماجاء فی زکوۃ الذهب والورق

”ہم پر اتفاق ہے کہ چاندی کا حساب دو سو درہم ہے جس کو اکثر علماء اہل سنت  
سارے پادانہ قول قرار دیا ہے۔ یہی ہمہ رو کا قول ہے اور یہی رائے ہے علامہ اعظمی رحمہ  
اللہ تعالیٰ کی تحقیق تاسیح پختی ہے۔“

## باب ماجاء فی زکوۃ الابل والغنم

انہوں کی زکوۃ کے مسئلے میں ایک سو چوبیس تک اتفاق ہے اس کے بعد اختلاف  
ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب: ”ایک سو چوبیس تک اتفاق ہے تاہم ہر چاروں ائمہ فروع  
پر مل جاتا ہے ایک سو اکیس پر چوبیس تک اتفاق واجب ہیں لیکن سے اہل کے نزدیک  
اربعیات و خمسیات کا حساب شروع ہو جاتا ہے چار اہل تک پر چوبیس تک ہر شخصیت پر قطع  
واجب ہوگا۔“

مسئلہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: ”مسئلہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرح  
سے فرق یہ ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حساب اربعیات و خمسیات  
ایک سو چوبیس سے شروع ہوگا جب کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک سو اکیس  
سے شروع ہو جاتا تھا۔ دونوں حضرات کی دلیل حدیث باب من اذن امر رضى الله تعالیٰ  
”ہمہ ہے۔“

جواب: ”یہ ممکن ہے ہماری روایت منسلک ہے ترجیح منسلک کو ہوتی ہے۔“  
مسئلہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: ”ایک سو چوبیس تک اتفاق ہیں پھر پانچ پر  
تکملی، اس پر مدد کو رہا، چند روایتیں ہیں چار چوبیس پر یعنی ایک صد چوبیس پر مدد  
تھے ایک صد چوبیس پر ایک صد پانچ پر چوبیس تک واجب ہوں گے یہ اجماع  
باقی ہے کیونکہ اس میں چوبیس تک آئی ۱۵۰ کے بعد اجماع کمال ہوگا۔“

تین تھے ایک بہت غناش ۱۸۶ پر تین تھے ایک بہت کمزور اور دوسرا پچاس تھے اس کے بعد ہمیشہ احتیاف کامل کا رہا ہے گا۔

دلیل احتیاف: حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صحیفہ ہے اس میں یہی تحریر ملے گا ہے یہ صحیفہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لکھا کر دیا تھا اس روایت کو بخاری نے جلد ۳۳۲ پر دوسرے طریق سے بھی نقل کیا ہے۔

دلیل (۳): "بخاری و ابن ابی شیبہ میں حضرت انس مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آثار مروی ہیں جن میں تصاب کی کوئی تفصیل مروی ہے جو اسباب سے ہے۔"

ولا یجمع بین متضرف: "ولا یفرق بین متضرف" الخ اس مسئلہ کی تشریح میں اختلاف ہے۔

مذہب آئمہ خلافت: اگر مال دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے تو زکوٰۃ ہر شخص کے الگ الگ حصے پر لگنی چاہیے بلکہ مجموعہ پر، تو ان کا اشتراک غلطہ اشباح ہو یا طافہ و جوار۔

"مذہب الجہاد یہ ہے کہ ملکیں تو ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ ہوں لیکن چار چیزوں میں ان کا اشتراک ہو" (۱) مال (۲) چراگاہ (۳) اور دوسرے والا (۴) قتل و غنیمت بعد پر بھی فائدہ ہوتا ہے اور کی نقصان مثلاً دو آدمیوں کی اکریاں ۸۰ ہیں ۴۰، ۴۰ اب ایک ہماری زکوٰۃ آئے گی اگر علیحدہ کیا جائے تو وہ ہماری آتی ہیں اب زکوٰۃ کے خوف سے ان کو جمع نہ کریں ایہ مطلب ہے "لا یجمع بین متضرف"۔

مثال (۴): "دو شخصوں کی مشترک اکریاں دو صد ہیں ان پر زکوٰۃ آئے گی تین اکریاں، اگر یہ شرکت ختم کر لیں تو ہر ایک کے ہاں ایک ایک صد ہو جائے گی اب زکوٰۃ اکریاں زکوٰۃ بنتی ہے اب زیادہ زکوٰۃ کے خوف سے ان کو تقسیم کرنا جائز نہیں، یہ مطلب ہے "ولا یفرق بین متضرف"۔

تہ واجب ثانی: "اختلاف کے نزدیک کسی شراکت کا اعتبار نہیں بلکہ ہر بندہ اپنے اپنے مال کی زکوٰۃ دے گا خواہ مطلقہ الثبوت ہو یا مطلقہ الوجود۔"

یوئیل اختلاف: "ایہ الامم حضرت علی بن سواد کی روایت ہے "وہی النعم فی کل اربعین سالاً مثلاً فان لم یکن الاتسع والاربعون فلیس علیک فیہا شیء" نیز ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ نام مصدق "ان لم یبلغ سالیۃ الرجل اربعین فلیس فیہا شیء" یہاں اتالیس بکریاں پر زکوٰۃ کی مطلقہ ثانی ہے، خواہ حالت اشتراک ہو یا انفرادی۔"

"حدیث باب کو جملہ "لا یجمع بین متطرفیہ" کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کے خوف سے نہ متطرف مال جمع کرے نہ قمع کو متفرق کرے کیونکہ ایسا کرنے سے واجب زکوٰۃ کی مقدار پر کوئی اثر نہ پڑے گا کیونکہ ہر شخص اپنے حصے کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔"

"وما کان من حلیطین علیہما ہر اجماعاً بالسویۃ" اس فقرہ کی تشریح میں بھی آئمہ اربعہ کا اختلاف ہے۔"

"آئمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقہ الثبوت اور مطلقہ الوجود کا اعتبار ہے اس لئے زکوٰۃ وصول کرنے والے نے جس کی گریوں سے زکوٰۃ وصول کر لی وہ نصف دوسرے سے لے لے، اختلاف کے نزدیک مطلقہ الوجود کی صورت میں تو ترائع کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیونکہ ہر ایک کا مال ملکہ و صلہ ہے علیہ اہل ایک کے مال سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ لیکن مطلقہ الثبوت کی صورت میں ترائع صرف اس صورت میں ہو سکتا ہے جب کہ زکوٰۃ کسی ایک کی متغیر ملک سے وصول کر لی گئی ہو ورنہ نہیں۔"

"مثلاً وہ آدمیوں کے درمیان خلا لیلۃ مثلاً مشترکے ہوں تو صلہ و ملکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر ایک ہر ایک بخری واجب ہوگی۔"

اب اگر یہ دونوں بکریاں کسی کی ملکیت سے وصول کر لی گئیں تو وہ اپنے ساتھ سے ایک بخری یا اس کی قیمت وصول کر لے گا، اگر یہ بکریاں بھی نصف نصف ہیں پھر

تراویح کا سوال ہی نہیں ہے۔

”تراویح کی بعض صورتیں ایسی ہیں جسب کہ ماں میں سے اصرافان واسحبہ نہ ہو بلکہ کم و بیش ہوتا قدرے تفصیل ہے۔“

مثال ①: ”مذکورہ بالا دو شخصوں میں اختلاف مشترک ہوں، ایک کی بیوہ دوسری کی بیوہ کو کوہ صرف ایک ہے آگے کی دوسرا اپنا حصہ ساتھی سے وصول کرے۔“

مثال ②: ”ایک مرد میں اختلاف مشترک ہیں اب (کوہ) میں دو بگاریاں تھیں، دوسرا اپنا بقدر حصہ ساتھی سے لے لے۔“ اور (کوہ) میں دو بگاریاں تھیں، دوسرا اپنا بقدر حصہ ساتھی سے لے لے۔“ اور (کوہ) میں دو بگاریاں تھیں، دوسرا اپنا بقدر حصہ ساتھی سے لے لے۔“ اور (کوہ) میں دو بگاریاں تھیں، دوسرا اپنا بقدر حصہ ساتھی سے لے لے۔“

### باب ماجاء فی زکوۃ البقر

مسئلہ ①: ”آدم ربو کا اتفاق ہے کہ ہر شخص پر ایک سوید پر چالیس پر ایک سوید ہے۔“

مسئلہ ②: ”چالیس سے زائد پر سوید کے زکوۃ یک سوید تھیں تا نکہ ساتھ ہو جائیں۔“

یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس میں تین روایات ہیں

① محل انجور

② چالیس سے زائد پر اس کے حساب سے، آٹھ سوید پر سوید اور سوید کا پانچ سوید

③ چالیس سے زائد پر یک سوید چالیس تک چالیس پر پانچ سوید یا آٹھ سوید ہوگا۔“

ومن کل حالہ دینار: ”ہر پانچ آدمی پر ایک سوید، پانچ سوید پر ایک سوید ہے۔“

اقسام چار تھیں: ”جریہ و قسمیہ ہے۔“

① جو نقد کی رقم منہی سے مقرر کیا جائے، اس کی مقدار مقرر نہیں بلکہ امام کا ہاں ہے جو مناسب ہو مقرر کرے، اس کو جزیہ بھی کہا جاتا ہے،

۲) وہ ہے جو غلبہ یا قہر اختیار کیا جائے ہو، باب کہ مسلمان کفار پر غلبہ حاصل کر لیتے ہیں اس کی مقدار متعین ہے۔

۱) غداروں پر چار درہم مہمان

۲) متوسط لوگوں پر دو درہم مہمان

۳) غریب پر ایک درہم مہمان۔

”حدیث باب میں کوئی قسم کے جزئیہ کا ذکر ہے کیونکہ ایک روایت میں ہے ”من علی حالہ و حالہ فہو آزاد“ حالانکہ عام طور پر عورتوں پر جریمہ لگنے کے نزدیک بھی واجب نہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جریمہ لگا ہے، نیز ہر شخص سے ایک درہم بھی لیا جا رہا ہے، ”لو عدلہ معاف“ (معاف ہو پ تو پ یعنی، ایک قبیلہ کا نام ہے ان کی طرف سے کچھ منسوب ہے۔“

## باب حاجاء فی کراہیۃ اخذ خیار

### المال فی الصدقة

مسئلہ ۱) ”جمہور کے نزدیک کافر مخالف بالایمان و اہل عہد و المعاهدات ہے، جو اسلام سنا پڑے نمازوں و فرائض کی تقاضا ان سے نہ کی جائے۔“

مسئلہ ۲) ”حالت کفر میں و فرائض کے مخاطب ہیں یا نہیں۔“

جواب اول: ”الکلیہ شافعیہ کے نزدیک مخاطب ہیں، اس لئے عہدات کے ترک پر ان کو آخرت میں عذاب ہوگا جو ضرورت کفر سے نہ آتا ہوگا۔“

جواب ثانی: ”اثناف کے اس میں تمن قول ہیں۔“

۱) اعتقاد او عمل مخاطب ہیں،

۲) صرف اعتقاد مخاطب ہیں عمل نہیں،

۳) اعتقاد نہ عمل ناگزیر صرف عدم ایمان کی وجہ سے عذاب ہوگا۔“

”حدیث باب دلوں کی دلیل ہے اصناف کہتے ہیں کہ میں کو ایک چیز کے تسلیم کرنے پر دوسری کا حکم ہے، شوافع کہتے ہیں اس میں شرائع کی ترتیب بیان اور دینی ہے کہ اگر کوئی سب سے پہلے توحید و رسالت کے بارے میں بتلاؤ پھر فروع و احکام کے بارے میں۔“

مسئلہ (۳) ”لو حظ من اعيانہم۔۔۔ الخ“

”مگر اعیان، اصناف ثمنیہ کے ہر ہر فرد کو زکوٰۃ اور مال لازم نہیں ہو سکتا۔“  
عبدالاحسبؒ

مذہب ثانی ”شوافع کے نزدیک اصناف ثمنیہ کے ہر ہر فرد کو زکوٰۃ اور مال لازم ہے اور ہر صنف کے کم از کم تین افراد کو مال لازم ہے۔“

دلیل مذہب ثانی ”انما الصدقات للفقراء الخ“ میں لام کے ذریعہ جو اضافت ہو رہی ہے وہ یہاں اتحدتی کے لئے ہو رہی ہے لہذا اصناف ثمنیہ کے ہر فرد کو شامل ہے، پھر یہاں سید جمع ہے جو کم از کم تین افراد و مالیت کرتا ہے۔“

دلیل مذہب اول ”آیت میں لام کے ذریعے اضافت اتحداتی کے لئے نہیں بلکہ بیان مصارف کے لئے ہے، کیونکہ زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کا حق ہے نہ بندوں کا، چنانچہ حضرت عمرؓ کی وجہ سے اصناف مذکورہ مصارف بن گئے، بحیثیت مصارف تمام اصناف کو زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں۔ پھر فقراء و غیرہ میں مال نام ظنی ہے اس لئے ان کا جمیعہ کو شامل کرنا لہذا ان کم از کم تین افراد کو زکوٰۃ اور مال لازم نہ ہوگا۔“

مسئلہ (۴) ”جمیعہ کے نزدیک زکوٰۃ صرف مسکینوں کو دی جاسکتی ہے جیسا کہ حدیث باب سے واضح ہے البتہ صدقات فاقہ و میاں کو دینے جاسکتے ہیں۔“  
”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَوْ يٰقَاتِلُوْكُمْ فِی الدِّیْنِ وَلَوْ بِمَعْرُجٍ مِّنْكُمْ مِنْ دَارِكُمْ اِنِّ

سُورَةُ اٰیٰتِ ۱۱۰

”اِنَّہٗ وَکَرَّ اَمْرٌ اَمَّا اَلْیَوْمَ فَاِنَّہٗ لَمِنَ الَّذِیْنَ اٰتٰی بِہٖ اٰیٰتِہٖ“

”وعلق دعوة المظلوم، فإنيها ليس بيها ويس الله حساب“ سرعت  
اجابت مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز زیادہ نہیں۔

## باب ما جاء في صدقة الزرع والشجر والحبوب

”آدم عاشق صائغین کے نزدیک روٹی بیکہ اور کاکھڑا چارہ و حق ہے تقریباً  
اکھون میں پختہ ہیں اس سے کم میں ان کے نزدیک مضر نہیں۔“

مذہب ثانی: ”امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر قبیل و اکثر میں مضر ہے۔“  
وسیل مذہب ثانی: ”والموا حقه يوم حصاده“ یہ مطلق ہے قبیل و اکثر میں کوئی  
تخریق نہیں۔

وسیل (۴): ”حدیث ہے ”لیما سقط السماء والحبوب أو كان عشرين یا  
العشر“ (بخاری) نیز ”ما اخرجته الارض فليها العشر“ یہاں قبیل و اکثر کا کوئی  
فرق نہیں۔“

وسیل (۳): ”لیما سقط السماء العشر و لیما سقط سطح أو غراب“ (ابو داؤد)  
”فصل العشر فی غلبه و بحره“ اس میں قبیل و اکثر کی تشریح موجود ہے، لکن اقبال  
خرین میں انحراف رحمہ اللہ تعالیٰ، یاد رہے رحمہ اللہ تعالیٰ انجمنی رحمہ اللہ تعالیٰ، از جاری رحمہ اللہ  
تعالیٰ۔“

وسیل مذہب اول: ”حدیث باب ہے۔“  
جواب: ”اس کا مطلب یہ ہے کہ پانچ و حق سے کم کی زکوٰۃ یا مضر صدق قبول نہ  
کرنے بلکہ ایک غراب الیہ کہے۔“

جواب (۴): ”حدیث باب میں مراد کا بیان ہے عراب (سیر) بھی قریب کو حدیث  
یہاں و انہیں نے لیا چل سمیت، ان کو اپنے پاس سے گھونکنا اس کے قریب  
حدیث سے آئے والی گھونکوں پر مضر نہیں ہوگا۔“



نوٹ: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مسئلہ زکوٰۃ صدقات عشر میں اس طریقے کو ترجیح دیتے ہیں" جو اطلع للشرقاء ص ۲۱۔

## باب ما جاء ليس في الخيل والرقائق صدقة

مسئلہ (۱): "اولیٰ استعمل کے گھوڑوں میں یا بھاج زکوٰۃ نہیں۔"  
 مسئلہ (۲): "جو تھابت کے لئے ہوں ان پر یا بھاج زکوٰۃ ہے۔"  
 مسئلہ (۳): "جو صرف نسل بڑھانے کے لئے یا حج کے واسطے ہوں ان کے بارے میں اختلاف ہے۔"

مذہب اول: "آخر خلاف کے نزدیک اس پر زکوٰۃ نہیں۔"  
 مذہب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے۔"  
 وکیل مذہب اول: "حدیث باب ہے نیز جو وہ بیچے گزر چکی" قد علوت عن صدقة الخيل والرقائق

جواب: "اس میں رکب کے گھوڑے مراد ہیں حدیث باب کی بھی تفسیر حضرت زید بن ثابت سے بھی منقول ہے۔"

وکیل مذہب ثانی: بخاری المذہب صفحہ ۱۰۹۳، مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۶۹ میں "الخيل ثلاثة هي لرجل ولزوجه وهي لرجل ستر وهي لرجل اجرا فلما اتى هي له وزر لرجل رطها ولما ولها ونواذ على اهل الاسلام فهي له وزر وما اتى هي له ستر لرجل رطها في سبل الله ثم لم ينس حق الله في ظهورها ولا رطها فهي له ستر واما التي هي له اجر - الخ - فمن قسمين ذكر قرأنا في (۱) دال (۲) اصل (۳) ما عدا اجر، دوسری قسم کی تخریج کرتے ہوئے فرمایا ان کے وہ حقوق ہیں۔

① تفسیر سوانحی کے لئے دیکھ "مارجہ"



## باب ماجاء لا زکوٰۃ علی المال المستفاد حتی

### یحول علیہ الحول

”اصطلاح شرع میں مال مستفاد اس مال کو کہتے ہیں جو نصاب کی تکمیل کے بعد  
اشیاء و مال آجائے، اس کی دو قسمیں ہیں:

① مال مستفاد سہایت مال کی جنس سے ہوگا۔

② اس کی جنس سے نہ ہوگا اگر اس کی جنس سے نہ ہوگا تو اس پر اتفاق ہے کہ اسے  
سہایت مال میں ضم نہ کریں گے، بلکہ ہر ایک مال کا الگ الگ سال شمار ہوگا مثلاً کسی  
کے پاس سوئے یا چاندی کا نصاب قصاب اس کے پاس پانچ اونٹ آئے۔“  
”مکمل صورت کی دو قسمیں ہیں:

① سہایت مال کی جنس سے ہوگا اس کی تمام ہوجیسے بکریاں، گھوڑے، اونٹ کے بچے ہو گئے  
یا تجارت کا مال تھا اس سے نفع حاصل ہو گیا، اس میں اتفاق ہے کہ اسے سہایت مال  
سے ضم کیا جائے گا سب کا سال ایک ہی شمار ہوگا۔“

② ”سہایت مال کی جنس سے ہے لیکن اس کی تمام نہیں، مثلاً کسی کے پاس نقد روپے  
تھے دوران سال بہت روپے بطور ہب، وصیت، میراث حاصل ہو گئے ہیں اس میں  
اختلاف ہے۔“

مذہب اول: ”اگر عطا کے نزدیک اس کو مال سہایت کے ساتھ ضم نہیں کریں گے  
بلکہ اس کا سال الگ سے شمار کریں گے۔“

مذہب ثانی: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تبدیلی کے نزدیک سہایت مال میں اس کو ضم کریں  
گے اور سہایت مال کے ساتھ اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔“

دیکھل مذہب اول: ”حضرت ابن عمر کی حدیث باب ہے۔“

جواب: ”یہ روایت مرغنا بھی مروی ہے لیکن یہ عبدالرحمن بن زید بن اسلم کی وجہ سے

مذہب ہے، اور یہ روایت موقوفہ بھی موقوف ہے لیکن وہ اللہ سے نزدیک دوسری قسم ہے  
محمول ہے یعنی جب کہ دو سابقہ مال کی جنس سے نہ ہو۔"

جواب (۴): "حدیث کے عموم پر آنکہ عباد بھی عامل نہیں کیونکہ ان کے نزدیک بھی  
مال جنس سے ہوا اس کی تمام ہوتی اس کو وہ ضم کرنے کا حکم دیتے ہیں جب انہوں نے  
ایک چیز کو خاص کیا تو ہم نے بھی دوسری چیز کو خاص کر لیا۔"

### باب ماجاء لیس علی المسلمین جزیه

"لا یتصلح لفلان علی ارحل و احدہ" حضرت گنگوئی فرماتے ہیں کہ یہ حکم  
جزیرہ عرب کے ساتھ خاص ہے یا ایسے تمام افراد کو ہے جن کو جزیرہ عرب میں  
ضم کرنے کی اجازت نہ ہو جن کا قبیلہ مسلمانوں سے مختلف ہو اس لئے حضرت عمر رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ نے یہود کو جزیرہ عرب سے نکال دیا تھا۔

دوسرا مطلب: "لا یستقم ذینال علی ارحل و احدہ" کہ اگر دار الحرب میں  
مسلمان ہو جائے تو اسے دارالاسلام میں ہجرت کر لینا چاہئے۔

تیسرا مطلب: "ذوہا کو دارالاسلام میں اپنے مذہب اور اس کی شان و شوکت کو  
ظاہر کرنے اور اپنے دین کی تبلیغ و اشاعت کی اجازت نہیں۔"

ولیس علی المؤمنین جزیه: "ان میں اختلاف ہے کہ جزیرہ تمام غیر  
مسلموں سے لیا جائے گا یا صرف اہل کتاب سے۔"

مذہب اول: "تمام شافعی کے نزدیک جزیرہ صرف اہل کتاب سے لیا جائے گا اور  
انہیں بھی اہل کتاب ہیں۔"

مذہب ثانی: "تمام مالک کے نزدیک صرف اہل کتاب کا فرقہ ہے جزیرہ  
مسلک ہو سکتی ہے۔"

مذہب ثالث: "تمام ابوحنیفہ کے نزدیک جزیرہ سب اہل کتاب سے لیا جائے لیکن  
—————— ﴿تذکرہ مولانا محمد رفیع﴾ —————

شرکین میں سے عجم شرکین اور انہوں سے لایا جائے گا، عرب مشرکین سے نہ لایا جائے گا ان کے لئے دو ہی راستے ہیں، (۱) اسلام (۲) جنگ۔

مسئلہ (۴): "اں پر اتفاق ہے کہ اہل جزیہ میں سے اگر کوئی اسلام لے آئے تو اس سے جزیہ ساقط ہو جائے گا، لیکن واجب شدہ جزیہ اسلام کے بعد بھی وصول کیا جائے گا، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک، جب تک کہ مال کیے کے نزدیک نہیں لایا جائے گا (مثلاً ایک شخص پر سال گزرنے کے بعد جزیہ واجب ہوگا اب وہ مسلمان ہو جائے گا۔"

وکیل جمہور: "حدیث باب 'لیس علی المومنین جزیہ' طریق اوسط میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے "عن اسلم فلا جزیہ علیہ"

وکیل شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: "و فرماتے ہیں حدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان پر اتنا جزیہ نہیں لگایا جائے گا۔"

جواب: "یہ بات تو ہر روایت میں سے ہے اس کو اٹھانے کی ضرورت نہ تھی۔"

## باب ما جاء فی زکوة الحلی

حدیب اول: "آ کر خلافت کے نزدیک استعمال کے زیورات میں زکوٰۃ نہیں۔"

حدیب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیورات میں بھی زکوٰۃ ہے بشرطیکہ نصاب مکمل ہو، حوا ان حول، دو چکا ہو اس پر کوئی قرض نہ ہو۔"

وکیل حدیب ثانی: "اعراض باب ہیں، لیکن امام ترمذی کا یہ ارشاد "ولا یصح فی ہذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیء" ان کے اپنے علم کے مطابق ہے ورنہ اس باب میں متحدہ احادیث کی موجودگی مشکاک

① ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۲۱۸، ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

② ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۲۱۸، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

باب الفکر ۱۰۰۰ کوہ اُٹھی کو قتل کرتے ہیں (۱) الترغیب والترہیب جلد ۱ صفحہ ۱۷۷  
 انسانیت جلد ۱ صفحہ ۲۶۰، تنقیدی جلد ۴ صفحہ ۱۳۰، نصب الراية جلد ۱ صفحہ ۷۷، مستدرک جلد ۱  
 صفحہ ۳۶۹، ۱۱، قتل جلد ۱ صفحہ ۵۰۵

”تذہیبِ اولیٰ کے پاس کوئی ایسی رمانت نہیں جس سے دیورات کی راتوں کو مستحق قرار دیا جاسکے، اس باب میں حفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا تذہیبِ اقویٰ ہے۔“

باب ما جاء في زكوة الخضروات

مذہب اول: "آج کل کے مسلمانوں کے نزدیک نیزیوں میں عشر واجب نہیں، ان کے نزدیک عشر صرف ان حج والے میں ہے جو مکہ والے ہیں اور جب مقدس پانچ دن کا حج جائے۔"

ہدایہ ثانی: السلام الوضیۃ: حمد اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر چیز میں عشر ہے لیکن ہمدے خود ۱۰ اکریں، حال اس کا مطالعہ نہیں کرنے کا۔ "الا اربعة الاشياء، الحفظ، التقصیب، الحشیش، شجرة غیر شجرة۔"

دیکھ کر سب ٹائی: "واکو حلقہ یوم حبیبہ" اس میں سب شامل ہیں۔  
 دیکھ کر (۴) "آکند و باپ کی صدمہ" اور پروردگار کی حمد و ثناء کے لئے ہے (وہی کہہ رہا ہے)۔  
 ہے۔ " (وہی کہہ رہا ہے) اور (وہی کہہ رہا ہے)۔  
 (وہی کہہ رہا ہے)۔

جواب: ”اے میں مطلق عشر کی غمی نہیں بلکہ حکومت کو عشر و مہول کرنے سے روکا جا رہا ہے۔ اس بات کی تائید اس سے بھی آتی ہے کہ یہ بات حضرت مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں آپ علی رضی اللہ عنہ و سلم نے فرمائی جو کہ یحییٰ کے حاکم تھے۔ مزید تفصیل فرمائی اس کی جلد ۳ ص ۱۱۱ ملاحظہ فرمائیں۔“

## باب ماجاء فی زکوٰۃ مال الیتیم

حدیث اول: "آمر عمارہ کے زکوٰۃ ایک سال کے مال میں بھی زکوٰۃ واجب ہے۔"  
 حدیث ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و سلمیان ثمری رحمہ اللہ تعالیٰ و ابن مبارک  
 رحمہ اللہ تعالیٰ کے زکوٰۃ بھی کے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔"  
 وکیل حدیث ثانی: "سنائی ابو داؤد میں ہے: 'رفع القلم عن ثلاث، عن النائم  
 — وعن الصغير — وعن المجنون — الخ' اس میں ہاتھ کو سراسر لیر  
 مختلف قرار دیا گیا ہے اس پر دیگر روایات کی طرح زکوٰۃ بھی واجب نہیں۔"  
 وکیل (۴): "کتاب الاموال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ص ۶۰ میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 سے ہے 'ليس في مال اليتيم زكوة' (سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۰۸)  
 وکیل حدیث اول: "حدیث باب ہے: 'راثر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
 ہے 'وما لى امام ما لك، رحمہ اللہ تعالیٰ میں 'كالت غائصة وحسب الله غنيها ليلي' لا  
 واحالي يمين في حيزها فكالت تخرج من موالها الزكوة.'  
 جواب: "حدیث باب ثانی بن الصہاح کی رو سے ضعیف ہے کما قال الترمذی (۱۰۱۰)  
 اقبال یہ ہے کہ یہاں یتیم سے مراد وہ لڑکا ہو جو بالغ ہو چکا ہو لیکن سوچو جو بچہ کی  
 دیگر روایات کا بھی یہی جواب ہے۔"

## روایۃ عمرو بن شعيب عن أبيه عن حماد

و قد تكلم بحسب رحمه الله تعالى بن سعيد في حديث عمرو  
 بن شعيب وقال: هو ثعلبة وأه قال البغوي رحمه الله تعالى في  
 شرحه ان الحديث بذلك السند وإن لا أن عمرو بن شعيب  
 ضعيف، فان الكلام في اسناده عن أبيه عن حماد بن عمار  
 اسناد، قال الشيخين قد أخرج له من غير هذه الطريق

روایات

”عمرو بن شعیب کی جو روایات عن ابیہ عن جده کے طریق سے مروی ہو اس پر  
 قولِ کلام ہے ”غیر صحیح ہے کہ محمد بن ابیہ کی ایک جماعت ابیہ سے مروی روایت کو  
 پیش استدلال نہیں کرسکتی۔ ان حضرات محدثین کا کہنا ہے کہ شعیب کا سماع اپنے والد  
 حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے نہیں ہے۔“

لیکن یہ صحیح نہیں چنانچہ دارقطنی اس کی ترویج کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

أَوْ قَدْ رَوَى عُمِدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْعُمَرِيُّ وَهُوَ مِنَ الْأَئِمَّةِ الْعَدُولِ

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ طَالُ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عُمَرَ لَمَّا دَخَلَ فَمَسَّ يَدَهُ فِي مَسَلَةٍ فَقَالَ يَا شُعَيْبُ الْخَطْبُ مَعَهُ

أَبِي ابْنِ عَمَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَدْ مَسَّحَ يَدَهُمَا مَسَاحَ شُعَيْبٍ

مَنْ جَلَسَ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ وَقَدْ آتَيْتَ مَسَاحَهُ مِنْهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَغَيْرُهُ

یہ مستدرک حاکم کی ایک روایت سے بھی شعیب کا سماع محمد بن عمرو سے  
 حجت ہوتا ہے۔“

”یہی وجہ ہے کہ عمرو بن شعیب — ابیہ کی سند سے مروی روایات کو اکمل

محدثین نے صحیح اور قابلِ استدلال قرار دیا ہے۔ چنانچہ علامہ عبدالحق مصری رحمہ اللہ تقاضی

ابیہ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں نقل کرتے ہیں ”امام بخاری

صحیح بہ“ فقال: رأيت أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وعلي ابن السعدي

رحمه الله تعالى والحمد لله رحمه الله تعالى واسحاق بن راهويه

يحتجونه بعمر بن شعيب عن أبيه عن جده ما توكله أحمد من المسلمين“

یہ حسن بن عثمان اسحاق بخاری سے نقل کرتے ہیں۔ ”قال: عمرو بن شعيب

عن أبيه عن جده كانوا عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه وهذا النسب  
 في نهاية الجلالة من مثل اسحاق رحمه الله عليه“



جمہور محمد ثانی کے نزدیک ان کی روایات مقبول ہیں اگرچہ وہ اہل حق ہیں محمد ثانی کے اپنے وہاں کے محدث صادق سے نقل کرتے تھے۔

## باب ماجاء ان العجماء جرحھا جبار

### وفی الرکاز الخمس

"عجماء" (گولہ) یعنی چانور، "جبار" بمعنی درد، صاف۔

"اگر چانور کسی کو زخمی کرے تو مالک پر کوئی ضمانت نہیں لیکن یہ اس وقت ہے جب ان کے ساتھ چالائے والا کوئی نہ ہو اگر ساتھ ہے اور اس زخم میں اس کی قلعی کو دھس ہے تو اس پر ضمانت ہوگا نہ مانہ حاضر میں ہو غریبی وغیرہ اس حکم میں ہیں۔"

مذہب اول: "لہام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر دن کو زخم لگا ہے تو جو ہے رات کا زخم ہو نہیں کیونکہ مالک کی تفسیر داری ہے کہ رات کو چانوروں کو پانچہ کر رکھے۔"

مذہب ثانی: "احناف کے نزدیک دن رات کا ایک حکم ہے کیونکہ حدیث باب عام ہے۔"

۲ والمعدن جبار: "احناف کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ کان میں کوئی کر کر ہلاک ہو جائے یا زخمی ہو جائے تو ضمانت نہیں۔"

"لہام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ معدن یعنی کان پر ضمانت نہیں۔"

۳ البئر جبار: "مکتوب میں گرنے والے پر ضمانت نہیں بشرطیکہ وہ ان کی مملوکہ زمین ہو یا مالک کی اجازت سے بنایا گیا ہے یا راستہ سے بہت کر ایک طرف کسی غیر مملوکہ زمین میں بنایا گیا ہو۔"

۴ وفی الرکاز الخمس: "اگر زخم کر کے زخمی میں ہے جو زمین میں لگا کی گئی ہو" مکتوب خزانہ میں داخل ہے۔

”چنانچہ اگر کچھ شدہ خواتین ملاؤ تو تمس ریت المال میں جمع کروانا واجب ہے۔“

کیا رکاز میں لفظ معدن شامل ہے یا نہیں؟

مذہب اول: ”اتفاق کے نزدیک شامل ہے، معدن کا بھی تمس واجب ہے اگرچہ رکاز اور معدن کی تعریف جدا جدا ہے۔“

مذہب ثانی: ”ابو امام ثاقبی رحمہ اللہ تعالیٰ رکاز میں معدن شامل نہیں کرتے لہذا اس پر کوئی تمس نہیں ہے۔“

وسیلہ مذہب ثانی: ”حدیث باب المعدن جہاد کا یہی مطلب لیتے ہیں۔“  
جواب: ”یہ ایک متحمل جملہ ہے کیونکہ اس جملہ کا سیاق و سباق بقا رہا ہے کہ ان میں ریت کے احکام بیان ہو رہے ہیں اس میں بھی ریت ہی کا حکم ہے۔“

جواب (۲): ”ابو امام ثاقبی رحمہ اللہ تعالیٰ بھی بعض معدن جیسے معدن نمک معدن  
نہر میں تمس کے قائل ہیں گویا انہوں نے ایلیٰ التیمم کے مضمون پر خود عمل نہیں کیا۔“

وسیلہ مذہب اول: ”مختار رکاز کا اطلاق مدفون خزانہ پر ہوتا ہے دیکھیں لسان  
العرب، مختار لسان العرب فرماتے ہیں المعدن (الرکاز واحد)۔“

”ابو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بن سلام امام لغت ہیں انہوں نے بھی کتاب الاموال میں  
اسی کو ترجیح دی ہے کہ معدن پر تمس واجب ہے۔“

وسیلہ (۲): ”روای: ”وفی الرکاز تمس حنیفہ کی تائید کر رہا ہے (۲)۔“

عروہ رحمہ اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”الو کاز  
الخمیس قبل، وعا الو کاز یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ قال النعب

اللسی حلقہ اللہ تعالیٰ فی الارض یوم خلقت“ (بخاری جلد ۳ ص ۱۵۵، نصب  
الرایہ جلد ۲ ص ۳۸) نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے صحیفہ کبیرہ روایت کیا:

”وفی السیوب الخمیس، قال ابن الاثیر والسیوب الرکاز وهو

المال الملقون في الجاهليّة، أو المعدن: جم سيبه، وهو المعدن، لأنه من فضل الله على من أحابه وقيل السيوف حروف من الذهب والفضة تلبس في المعدن، أي تجري فيه.

احکام بھی شائع کے ساتھ ہے۔

دلیل مذہب اول: "حدیث باب" "اذا جریتم فخلو" نیز خطاب بن رسیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت بھی ان کی دلیل ہے۔

دلیل جمہور: "وہ تمام روایات ہیں جن میں حج عزیمت سے منع کیا گیا ہے ان احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں ان منظم لہ روایات سے کیے استدلال کر سکتے ہیں۔"

تو دعوا الثالث فان لم ندرج الثالث فندحر الرابع کا مطلب یہ فریق نے اپنے اپنے مسلک کے مطابق بیان کیا ہے۔

① "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کا مطلب یہ ہے کہ جب عمر امدار سے وصول کیا جا رہا ہے تو اس فصل سے ایک تہائی یا چوتھائی حصہ کو باقی کا حصہ وصول کر لیا جائے، کیونکہ امدار سے اس فصلی کا احتمال، ممکن ہے نیز کبھی دیار کے پختہ تک کچھ مقدار خراب ہونے کا فخر بھی ہے۔"

② "ابن عربی مابقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مطلب یہ ہے کہ فصل پختے کے بعد جو مشقت کسان سے اٹھائی ہے اس کو مستثنیٰ کر کے باقی کا حصہ وصول کیا جائے کیونکہ امدار سے اس عام طور پر فصل پر خرچہ ٹمٹ یا راجع ہوتا تھا ان لئے اسی کا ذکر ہے۔"

③ "مذاہب کے نزدیک موقوف کی مقدار مستثنیٰ تو نہ ہوگی لیکن اتنی مقدار مستثنیٰ ہوگی جو صاحب زمین کے افسانہ و عیال کے لئے کافی ہو جائے اس زمانے میں یہ ٹمٹ یا راجع فصل کافی ہو جاتی تھی اسی کا ذکر ہے۔"

④ "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فصل سے کوئی مقدار مستثنیٰ نہیں ہوگی لیکن امدار سے کٹے ٹمٹ یا راجع کا اندازہ تم لکھا جائے کیونکہ فصل کے تیار ہونے تک اتنی مقدار کے خراب ہونے یا ہو کر جانے کا احتمال ہے۔"

⑤ "ایک دعاغت کی رائے یہ ہے کہ مالک کا القیاس ہے کہ ٹمٹ یا راجع کی مقدار خود قرار میں تقسیم کر دے باقی بچی ہوئی فصل ویت اہل کے حوالے کر دے۔"

## باب ما جاء ان الصدقة تؤخذ من الاغنياء

### فرد على الفقراء

”حدیث باب اس پر دیا ہے کہ ہر عاقل کی زکوٰۃ اسی عاقل کے لوگوں پر غرض کی جائے۔“

ایم شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک انتقال زکوٰۃ جائز نہیں ہے مگر یہ کہ اس عاقل میں کوئی مستحق زکوٰۃ نہ رہے۔

لام مالک کے نزدیک زکوٰۃ مختل مذکی جائے لیکن اگر مردی تو جائز ہے۔  
لام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زکوٰۃ کی منتقلی جائز ہے البتہ اولیٰ یہی ہے کہ عاقل مرد نہ کیا جائے لیکن اگر دوسرے عاقل کے لوگ زیادہ ضرورت مند ہوں یا وہاں رشتہ دار فقیر ہوں تو پھر کوئی غرض نہیں۔

## باب من تحل له الزکوۃ

مسئلہ (۱) ”صاحب نصاب جو ثانی ہو سال گزر جائے پر زکوٰۃ واجب ہے ایسے مختص کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔“

مسئلہ (۲) ”اگر کسی کے پاس بقدر نصاب مال ہے لیکن ثانی نہیں اس پر زکوٰۃ واجب نہیں لیکن اس سے زکوٰۃ لینا بھی درست نہیں اس پر قربانی اور صدقہ الفطر واجب ہے۔“

مسئلہ (۳) ”جس شخص کے پاس مال غیر ثانی بھی بقدر نصاب نہ ہو اس کو زکوٰۃ لینا جائز ہے لیکن وہاں کرنا جائز نہیں، انہیں جب تک قوت ایم وایمان موجود ہو، اگر اس قدر بھی نہیں تو سوال جائز ہے یہ خلیفہ کا مسئلہ ہے۔“

مذہب ثانی: ”اگر امام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جس کے پاس بچہ یا دالہم سے تم

ہو اس کے لئے سوال کرتا چاہتا ہے۔

ولیکل تدرب ثانی: "حدیث باب ہے جس میں ملائکہ کی تحریر جسموں اور مائے کی ہے۔"

جواب: "اس میں پچاس درجہ کی موجودگی میں سوال نہ کرنے کا حکم ہے، اس سے کم میں سوال کرنے یا نہ کرنے سے حدیث خاموش ہے۔"

ولیکل تدرب اول: "ابو داؤد میں ہے: "واما العن الذی لا یسعی معہ المسألة قال قل ما یطلبہ و یعتبہ۔"

### باب من تحل له الصدقة من الغارمین وغیرہم

۱ اختلاف کے نزدیک غارم وہ مدعو ہے جس پر دین اس کے مال سے زیادہ ہو، اگر دین مال کے برابر ہو یا مال سے کم ہو لیکن اسی دین کے بعد باقی مال بقدر تصائب ہو تو یہ شخص بھی غارم میں داخل ہے۔

۲ غارم ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غارم وہ ہے جس نے کسی محتول کی ایت کو اپنے ذمہ لے لیا ہو یا اسلار ایت امین کے لئے کسی مال کی امداد کی قبول کر لی ہو۔

### باب ما جاء فی کراهیة الصدقة للنسی صلی اللہ علیہ

#### وسلم و اہل بیتہ و موالیہ

"میں پر القابی ہے کہ جو ہاشم کو زکوٰۃ نہ دے جائز نہیں، اگر ہاشم کا کوئی مال ہو تو

اس طرح کا وظیفہ غیر زکوٰۃ سے ادا کیا جائے گا۔"

"ہاشم علیہ السلام رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہاشمی مال کی ایت زکوٰۃ سے دی جا سکتی

ہے۔"

”امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بیت المال کے فیس کے ختم ہونے کے بعد پانچم کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہے، آج کل علماء کو اسی پر غور کرنا چاہئے کہ اس کے مطابق فتویٰ دیں یا نہیں۔“

بنو ہاشم کون ہیں؟ آل علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، آل عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، آل جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، آل عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ، آل حارث بن عبدالمطلب وحوالہہم۔“

## باب ما جاء ان في المال حقاً سوى الزكاة

”زکوٰۃ کے علاوہ باقی بعض حقوق واجب ہیں۔“

- ① محتاج والے عین کا ٹھکانہ اگر والا دوسرا ہو۔
  - ② دوسرے اقارب اگر معتقد ہوں تو ان کا ٹھکانہ بھی بقدر میراث واجب ہے۔
  - ③ کوئی بھوکا یا لنگ ہے اس کی فوری مدد ہر مسلمان پر فرض ہے۔
  - ④ دشمن کے حملہ کے وقت، یا مسلمان قیدیوں کو کفار سے بچھڑانا ہو، یا قتل شدہ ہو تو ان حالات میں تعاون فرض ہے۔
  - ⑤ مہمان کا حق بہرہ کے نزدیک احتمالی ہے۔
  - ⑥ مامون کا حق، پڑوسیوں کو، استغاثہ کی چیز عاریہ و عہد واجب ہے۔
- حق حصان غیر عشر مراد ہے مثلاً اس وقت اگر قرض آ جائے تو ان کو کچھ نہ کچھ دینا واجب ہے۔

## باب ما جاء في المصلي يورث صليته

”مسئلة النيابة في العبادة“

فہرست اول: ”امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ و ائمہ اربعہ کے نزدیک بذاتی عبادات مثلاً صوم صلوٰۃ

میں بھی نیابت جاری ہوتی ہے۔"

مذہب ثانی: "ہمسفر کے نزدیک نیابت جاری نہیں ہوتی۔"

دیکھل مذہب اول: "حدیث باب ہے۔"

جواب: "یہ مسلح ہے حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو جمہور کی دلیل ہے۔"

جواب (۲): "اس صحابہ کی خصوصیت تھی یا مطلب یہ ہے کہ روزہ و نمود و کھوار ثواب ایصال ثواب کرو۔"

دیکھل جمہور: "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما" (نسائی)، "قال لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد"

### باب ما جاء فی نفقة المرأة من بیت زوجها

"معمولت کو شوہر کی صرح یا واللہ یا عرفا اہانت ہا تو مال خرچ کرنے پر قوی ہے ورنہ آخرت میں وبال ہے۔"

"بخاری کی روایت عن غیر امراء یہ تحفہ الیہ ہے اس اشکال کا جواب شاید صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں دیا ہے کہ صرف اہانت والہ یا عرفا ہوتا ہے نہ اگر وگرا حاد ہوتا تو کمال اثر ہے۔"

### باب ما جاء فی صلقة الفطر

مسئلہ (۱): "اگر ملازم کے نزدیک اس کے دھوب کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں بلکہ جس کے پال قوت ہم دلیل ہے اس پر واجب ہے۔"

مذہب ثانی: "اگر ایمنیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نصاب زکوٰۃ کا ہونا شرط ہے اگرچہ مال نامی نہ ہو اور حلال حلال بھی شرط نہیں۔"

دیکھل مذہب اول: "اگر ملازم فرماتے ہیں کہ ذخیرہ و اعادیت میں نہیں بھی حدود



الطہر کا کوئی نصاب مقرر نہیں اور نہ ہی اس کا کوئی ذکر ہے۔

دلیل مذہب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ احادیث میں چارہا صدقہ الطہر کو زکوۃ الطہر کے الفاظ سے تعبیر کیا گیا ہے یہ اس طرف اشارہ ہے کہ جو نصاب زکوۃ کا ہے وہ طہر کا ہے۔"

بحث (۲) "المرحلات کے نزدیک گندم، جو زریب، تر، سب کا ایک صاع فی کس واجب ہے۔"

مذہب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گندم میں نصف صاع باقی اجناس کا ایک صاع واجب ہے۔"

دلیل مذہب اول: "ابو حنیفہ صدیق رحمہ اللہ تعالیٰ کی حدیث باب ہے اس میں لکھا: طعام ہے جس کو انہوں نے گندم پر محمول کیا ہے۔"

جواب: "طعام سے گندم مراد نہیں بلکہ ہارہ یا جوارم اور ہے کیونکہ گندم پر طعام کا لفظ اس وقت مستعمل ہوا شروع ہوا جب اس کا استعمال پڑا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اور بعد کے زمانہ میں اس کا عام استعمال نہیں تھا عام غذا گندم نہ تھی اس وقت لفظ طعام سے ہارہ یا جوار مراد لی جاتی تھی، چنانچہ ابو عمر حفص کی سند سے جو روایت ہے اس کے الفاظ یہ ہیں "قال ابو سعید وکانہ طعاما الشعیر والزریب والافطہ والنعر" ان تخریجہ میں انان مراد ہے "قال لم تکن الصدفۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابد الشعیر والزریب والشعیر ولم تکن الحنطہ" خلاصہ یہ ہے کہ طعام سے مراد گندم نہیں۔"

ائمہ علماء کی دوسری دلیل: کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ گندم کا نصف صاع کر دیا تھا لیکن حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے قبول نہیں فرمایا بلکہ ایک صاع ہی دیتے رہے۔"

جواب: "اس کا مطلب یہ نہیں کہ حضرت ابو حنیفہ گندم کا ایک صاع دیتے تھے بلکہ

مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کا ایک صاع دیا کرتے تھے بعد میں بھی خیر کلام کا ایک صاع دیتے رہے نیز عطاوی جلد ۲۶ ص ۲۶ میں خود ابو سعید سے نصف صاع کلام کی وضاحت موجود ہے۔

وکیل خدیب ثانی: "مرو بن شعیب کی حدیث باب ہے جس میں ماں میں (ایک) دواؤں کا ہوتا ہے جب کہ صاع چار دواؤں کا ہوتا ہے اور سو صاع من طعام۔" وکیل (۳): "عطاء بن یمان: 'الدوا زكوة الفطر صاعاً من تمر و صاعاً من شعير و نصف صاع من بر أو قال من قمح'۔"

وکیل (۳): "عطاء بن یمان حضرت اسامہ بنی النضرؓ سے ہے 'مدين من قمح'۔" وکیل (۴): "عطاء بن یمان حضرت سعید بن المسیبؓ سے 'ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض زكوة الفطر مدين من حنطة' اس کے علاوہ ہے شمار ایات سے اس کو تاکید ہوتی ہے۔"

بحث (۳): "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض زكوة الفطر من رمضان صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير علی کل حر أو عبد ذکر أو انثی من المسلمین"۔

خدا رب اول: "آمر عطاء کے نزدیک صرف مسلمان عواموں کی طرف سے صدقہ الفطر نکالنا واجب ہے، کافروں کی طرف سے نہیں۔"

خدیب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و امام حق بن راوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام عواموں کا صدقہ فطر دینا واجب ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر۔" وکیل خدیب اول: "حدیث باب میں افکا مسلمین موجود ہے۔"

جواب: "افکا مسلمین عواموں کے متعلق نہیں بلکہ ان کے متعلق ہے جن پر فطرہ واجب ہوتا ہے اور وہ مسلمان پر ہوتا ہے کافر و کافر نہیں۔"

وکیل خدیب ثانی: "ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے مسلم اور کافر دونوں قسم کے

لماؤں کی طرف سے عیدِ فطر نکالتے تھے حالانکہ وہی اس حدیثِ باب کے موافق ہیں، نیز مصنف عبد الرزاق میں، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہیں (مسئلہ الآثار) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی طرح مروی ہے۔  
 ”یہ بحث اس وقت ہے جب فقط مسلمان کی لیاوٹی کو بھی تسلیم کر لیا جائے، سب کہ محدثین کی ایک جماعت نے اسے مضطرب کہہ دیا ہے۔“

### باب ماجاء فی تقدیمها قبل الصلوٰۃ

مسئلہ ①: ”اگر بعد لکھا اس پر اتفاق ہے کہ کئی صلوٰۃ العید صدقہ الفطر درج مستحب ہے۔“

مسئلہ ②: ”عید الفطر سے قبل دو انگلی میں اختلاف ہے۔“  
 ”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سال دو سال پہلے بھی دو انگلی درست ہے۔“

”خلف بن ابوب رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف ایک ہاتھ لیں اور انگلی درست ہے۔“

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف ایک یا دو دن پہلے دو انگلی درست ہے۔“

”شواہد کی اس میں تین روایات ہیں۔“

① پھر سے سال میں،

② رمضان میں،

③ رمضان کی پہلی تک صادق سے۔

بہرہ شواہد نے دوسری صورت کو راجح قرار دیا ہے۔“

مسئلہ ④: ”لما عید الفطر کے بعد دو انگلی اور دو کی نہ کر قضاء۔“

”اس سے تاخیر کا مکر اور ساقط ہو جائے گا لیکن شوائع کے نزدیک نماز کے بعد  
 اور انگی اذان ہوگی بلکہ قضا ہوگی، ”هككلا قال المحاملة“ دو روایات جن میں ”مطمان  
 کے معنی میں صدقہ“ اپنے کی فضیلت ہے تقدیم و اولیت کرتی ہیں۔“

### باب عاجاء فی تعجیل الزکاة

مسئلہ (۱): ”غائب کی جھیل سے قیل اگر کوئی زکوٰۃ ادا کرے تو باعقاق اور انگی  
 درست نہ ہوگی۔“

مسئلہ (۲): ”اگر جھیل غائب کے بعد حلالان حل سے قیل ادا کی تو اس میں اور کا  
 اختلاف ہے۔“

مذہب اول: ”تمہارے نزدیک اور انگی درست ہوگی۔“

مذہب ثانی: ”اہم مالک کے نزدیک اور انگی درست نہ ہوگی۔“

دیکھل مذہب ثانی: ”دو قیاس ہے اوقات نماز پر، کہ جس طرح وقت سے قیل نماز  
 درست نہیں، اسی طرح سال گزرنے سے قیل زکوٰۃ بھی درست نہیں۔“

جواب: ”وقت نماز کے لئے سب وجوب ہے جب کہ حلالان حل زکوٰۃ کے لئے  
 شرط ادا ہے نہ کہ جب وجوب، لہذا قیاس درست نہیں۔“

دیکھل مذہب اول: ”حدیث باب ہے۔“

### ابواب الصوم

”قرینت صیام ۴۷ میں ہوتی اس سے قیل صرف عاشورا اور ایام بیض کے  
 روزے رکھے جاتے تھے، غلبہ کے نزدیک یہ روزے اس وقت فرض تھے شوائع کے  
 نزدیک سنت تھے اور ہیں۔“

”مختار کے قول کی تائید ابو داؤد کی ایک روایت سے ہوتی ہے کہ اس میں آپ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورا کے روزے کی قضا کا حکم دیا، قضا فرض یا واجب کی ہوتی

### باب ماجاء فی فضل شهر رمضان

① "رمضان رمضان سے مشتق ہے جس کے معنی شدید تپش اور گرمی کے ہیں، جس سال اس مہینے کا یہ مہینہ نکھا گیا اس سال یہ مہینہ سنتِ کرم میں تھا اس لئے اس کا نام رمضان ہو گیا۔"

② "لأنه برمضان المذنب، فی بحر قلیا"

③ "رمضان اسم من أسماء الله تعالیٰ اس لئے یہ شہرِ اقدس ہے۔"

### باب ماجاء لكل اهل بلد رؤیتهم

"کیا اختلافِ مطالع معتبر ہے؟"

"اگر علامہ کے نزدیک اختلافِ مطالع معتبر ہے ایک مطلع کی رویت دوسرے مطلع کے لئے معتبر نہیں، بلکہ ہر شہر کے لوگ اپنی رویت کا الگ اعتبار کریں گے۔"

مذہبِ ثمالی: "حکیم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اختلافِ مطالع معتبر نہیں، لہذا اگر کسی ایک شہر والوں کو چاند نظر آجائے تو دوسرے شہر والے اسی کے مطابق رمضان یا عید کر سکتے ہیں بشرطیکہ رویت کا شرعی ثبوت ہو جائے، شہادت سے، یا شہادت علی اشہادت سے، یا شہادت علی القضاء یا خبر مشہور سے۔"

"مجاہدین حتیٰ لے لکھا ہے کہ بلاوجہ میں اختلافِ مطالع ہمارے نزدیک بھی معتبر ہے، اس پر لکھتی ہے۔"

بحث (۴): "بلاوجہ اور قرینہ کا معیار کیا ہے؟ علامہ ثمالی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو بارگاہی دوروں کو اگر اختلافِ مطالع کا اعتبار نہ کیا جائے تو دونوں کا فرق پڑ جائے یعنی مہینہ ۲۸ یا ۲۹ دن کا ہو جائے تو وہاں اختلافِ مطالع معتبر ہوگا، کیونکہ شریعت میں اس قسم کے مہینوں کی کوئی تکلیف نہیں۔"

دیکھ لیں۔ باب اول: "حدیث باب من ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے۔"

جواب: "حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے شام کو حدیث کے مقابلہ میں باور پزیر سمجھا یا اور بعد قرآن ایک اجتہادی چیز ہے۔"

جواب (۴) "ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک اگرچہ اختلاف مطلق صحیح نہیں تھا لیکن گواہ ایک تھا صاحب پورا نہ ہوا اس لئے اس کی بات کو تسلیم نہ کیا گیا (اگرچہ رمضان کے لئے ایک گواہ کافی ہے لیکن یہ منکر میرے کے آخر میں ہو رہی تھی اس لئے مسئلہ حقیق ہو گیا تھا میرے لئے وہ گواہوں کا ہونا ضروری ہے)۔"

## باب حاجاء ان الفطر يوم تفطرون

### والاضحى يوم تضحون

"حدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ شرعی ہوت کے بعد جب روزہ رکھ لیا یا افطار کر لیا یا عید منیٰ یا عید الاضحیٰ کی وجہ سے خواہ مخواہ شک میں نہ پڑ جائے عیساکہ بعض لوگ چاند کے چھوٹنا یا بڑا ہونے کا اعتبار نہیں کرتے، وہ اس کا کوئی اعتبار نہیں۔"

## باب حاجاء فی الرخصة فی الإفطار

### للجلی والمرضع

"ابن عباس رضی اللہ عنہما (یعنی عاصم و سہیل) ہیں (بلکہ یہ قطری ہیں) قبیلہ بنو کعب سے ہیں ان کی کنیت ابو سعید یا ابو امیہ یا ابو امیہ ہے، یہ امر مانگی تشریف لائے تھے اصحاب سنن نے ان سے روایات نقل کی ہیں۔"

مسئلہ (۱) "فی الرخصة" اگر اسے کسی نے غلط سمجھا ہو تو افطار کرین بعد میں صرف تھا کر لیں۔"

مسئلہ (۲) "اگر انی اور مرشد کو پشہ کا خوف ہو تو احتیاط کے لئے ایک افطار کے بعد

صرف قضاء واجب ہے لیکن شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس صورت میں قضاء اور قضا یہ دونوں واجب ہیں۔

### باب ماجاء فی کفارة الفطر فی رمضان

قائد راجل: "قال البعض اسمه سلمة بن صحور اليافعي، لیکن حقیقت میں یہ نام اس کا ہے جس نے ایسا دعویٰ کیا تھا اور پھر بتایا کہ وہ فقہ بھی اسی قسم کا ہے لیکن یہ دونوں واقعہ الگ الگ ہیں، جمہور کے نزدیک کفارے میں ترتیب ضروری ہے۔"

"امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کفارے کی تین چیزوں میں اختیار ہے وہ اس کو کفارہ بخیرین پر قیاس کرتے ہیں۔"

وکیل بمسجور: "مذہب ہاب میں اشارة الشمس ہے جو قیاساً مقدم ہوتا ہے۔"  
وکیل (۲): "اگر قیاس کرنا ہے تو قیاس پر کیا جائے کیونکہ یہ دونوں ایک جیسے ہیں جب کہ کفارہ بخیرین مختلف ہے۔"

فاطمة اهلك:

- ① یہ اس صاحب کی خصوصیت تھی،
- ② یا مطلب یہ ہے کہ فی المال اپنے مال کا کفارہ کرنا پھر جب وصحت ہوگی تو کفارہ کر لینا۔

مسئلہ (۱): "خیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک انھیں صوم خواہ کسی صورت میں ہو انھیں وشریب ورجوع بشرطیکہ نماز ہو واجب کفارہ ہے۔"

مذہب شافعی: "امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کفارہ و صرف ورجوع وشریب واجب ہے اگر وشریب پر نہیں۔"

وکیل مذہب شافعی: "کفارہ کا حکم خلاف قیاس ہے لہذا اسے کفارہ پر بند نہ کرنا۔"

اس کا مورد ہمارا ہے، جب کہ اکل و شرب میں کفارہ کا وجوب کسی حدیث سے ثابت نہیں قیاس سے اس کو ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

دلیل اختلاف: ”اکل و شرب میں کفارہ قیاس سے نہیں بلکہ حدیث باب سے دلالت اصل سے ثابت ہے کیونکہ اس حدیث کا سامع یہ سمجھے گا کہ کفارہ کا سبب نقص صوم ہے اور یہ علت اکل و شرب میں پائی جاتی ہے اس علت کے استخراج کے لئے اجتہاد کی ضرورت نہیں بلکہ صرف علم لغت کافی ہے اس لئے یہ قیاس نہیں بلکہ دلالت اصل ہے، دارقطنی کی ایک روایت ”جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال افطرت يوماً من شهر رمضان ففعلت فقال صلى الله عليه وسلم استنق وقله“ الخ

”یہ الفاظ اس پر دال ہیں کہ وجوب کفارہ کا اصل سبب انکارِ حرمہ ہے خواہ کسی طریقہ سے ہو۔“

### باب ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل

مذہب اول: ”امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر روزے کی نیت سب صاف سے نکل ضروری ہے۔“

مذہب ثانی: ”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرائض و واجبات میں سب صاف سے پہلے نیت ضروری ہے فوافل و غیرہ کی فعل انقضائے انہما بھی ہو سکتی ہے۔“

مذہب ثالث: ”امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ و اصحابی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض روزوں کی نیت ضروری ہے۔“

مذہب رابع: ”اختلاف کے نزدیک ہر قسم کے روزے کی نیت فعل انقضائے انہما سے کی جاسکتی ہے البتہ صوم قضاء اور نہ غیر صحیح میں رات سے نیت ضروری ہے“ اختلاف کے نزدیک حدیث باب میں صرف ان دو صورتوں کا ذکر ہے جو فوافل کے



دارے میں آنکھ دوپ کی حدیث کا اثر تھی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال ہے قرآن میں  
کے بارے میں (بخاری کی مسلم بن الاکوفہ والی حدیث ہے "قال امر النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم وجلا من اسلم ان اذنی فی الناس ان من کان اکل فلیضم  
بقیة یومہ ومن لم یکن اکل فلیضم فان الیوم یوم عاشوراء" یہ واقعہ اس وقت  
کا ہے جب صوم عاشوراء فرض تھا کیونکہ قضاء فرض کی شان ہے "ابن قتادہ اور ذخیرہ  
مضمین میں کوئی دن مقرر نہیں ہے اس لئے اس کی نیت سات سے ضروری ہے"

### باب ما جاء فی صوم الاربعاء والخمیس

"اس باب سے بدھ کے روزے کا استحباب معلوم ہوا ہے مستحب روزے کے  
لئے آسمان کی اصولی بات و ان میں کہیں کہ حدیث میں اس کا ذکر ہوا اور اس میں  
تشریح بالکلمات و قواعد و مستحب ہے"

واللہی یلیہ: "تہ مراد عید کے چھ روزے ہیں رمضان میں مکتوب کے ہمارے  
چھ روزے و مکتوب کے ہمارے ہیں "من جاء بالحسنة فله عشر امثالها" کا قاعدہ  
ہے"

مذکورہ بالا احباب سے صحابہ کرام و ائمہ و حضرات کے روزے کے بغیر ہی ہو  
سکتا ہے لیکن اس روایت میں بدھ اور جمعرات کے روزے کو بھی صحابہ کرام کے حکم  
میں شامل کرنا شاہ اس وجہ سے ہو کہ روزوں میں کیا کی حالتی ہو جائے کہ کچھ نہ ملے  
حق کی روایت ہے "من صام رمضان لم یبعہ لیست من شوال فلذلك صام  
البحر"

### باب ما جاء فی کراهیة الحجامة للصائم

مذہب اول: "نام احمد و مرسلہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ عقد صوم ہے قطار و ادب ہے  
کتاب و حکم"

فردسب جانی: "امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ و حسن بصری و ابن سیرین کے نزدیک مفید صوم چھ الہت کر رہا ہے۔"

فردسب چارٹ: "میں پورے نزدیک نہ مفید ہے نہ کراہت ہے۔"

وکیل فردسب چارٹ: "آئندہ باب نصت کی روایات ہیں۔"

وکیل فردسب اول: "حدیث باب ہے۔"

جواب: "اقل کے معنی کا، اقل یہ عمل صائم کو اظہار کے قریب کر دیتا ہے، عا جم کو اس لئے کہ وہ خون چوستا ہے اور حلق میں جانے کا خطرہ و حادثہ رہتا ہے، عجم کو اس لئے کہ عجمت کی وجہ سے ضعف لاحق ہو جاتا ہے۔"

جواب: "یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ پہلی حدیث فتح مکہ کے موقع پر فرمائی، دوسری آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکمل حیدر الوداع کا موقع کا ہے۔"

## باب ماجاء فی قیام شہر رمضان

"قیام رمضان سے عراز اونچ ہے جو سنت موکدہ ہے۔"

احمد رضا رحمہ اللہ جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ تراویح کم از کم بیس رکعات ہیں۔

البتہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک، ایک روایت میں کی دوسری چھتیس کی، قیسری روایت اکتالیس کی ہے، اکتالیس میں تین در دو رکعت بعد از تراویح شامل ہیں گویا کہ اصل روایت دوی ہیں، ایک بیس والی، دوسری چھتیس والی۔

پھر چھتیس کی اصل یہ ہے کہ مال کہ ہر ترویج کے بعد طواف کرتے تھے اہل حدیث چونکہ طواف نہیں کر سکتے تھے اس لئے انہوں نے ہر ترویج میں چار رکعت تراویح شامل کر لئے جس سے سولہ رکعات کا اتصال ہو کر چھتیس رکعات ہو گئیں اولہ و حقیقت میں رکعات ہی پر اتفاق ہے، اسی پر اجماع ہے۔

"لیکن اس زمانے کے غیر مقلدین صرف اولہ رکعت کے قائل ہیں۔"

”اور علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بھی اس مسئلہ میں تصریح اختیار کیا ہے علامہ  
فکر امیر عثمانی نے علماء اہلسنن میں اس کے اس قول کو رد کیا ہے اور ان کی ایک ایک  
بات کا جواب دیا ہے۔“

دلیل چہمبور: ”سواء امام یا مکرم رحمۃ اللہ تعالیٰ میں یزید بن زبمان سے مروی ہے  
”کان الناس یقومون فی زمان عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی  
رمضان ثلاث وعشورین رکعة“

دلیل (۴) ”تکلی میں سابقہ بن یزید سے مروی ہے اقال کالوا یقومون علی  
عہد عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی شہر رمضان بعشورین رکعة  
البح“ یہ جس رکعت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر فرمائی تھیں وہ اب کہ  
صحابہ کرام کی بہت بڑی جماعت موجود تھی کسی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس  
بات کا انکار نہیں فرمایا بلکہ ان پر عمل کیا اس کے بعد تمام صحابہ و تابعین نے اس پر عمل  
کیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تمام صحابہ کرام کا اس پر اتفاق منعقد ہو گیا اگر صرف  
اسی ایک دلیل کو مان لیا جائے تو یہ بہت کافی ہے کیونکہ اگر تین رکعات حضرت سلی اللہ  
علیہ وسلم سے ثابت نہ ہوتیں تو یہ بات کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بڑا دشمن  
کہن ہو سکتا ہے۔“

”اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فیصلے میں کچھ بھی غلطی ہوتی تو سب  
رسول علی اللہ علیہ وسلم پر جان دینے والے صحابہ کرام اس کو کیسے گوارا کر سکتے تھے؟“  
”اذا ان حضرات کے پاس آپ سلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل ہوگا تو وہ وہم  
نہم نہ ہونگا ہو اس کی تائید حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت  
سے ہوتی ہے جو المطالب العالی میں ابن ابی شیبہ و مسند عبد بن حمید کے حوالے سے  
مقول ہے۔“

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یضلی فی رمضان عشورین

و کعبہ و البیت " یہ روایت اگرچہ سداً ضعیف لیکن تعامل امت اور تقی ہاشمیہ کی وجہ سے قابل استدلال ہے کیونکہ سداً روایت کی دہائی جاتی ہے جس پر تعامل امت نہ ہوتا۔

اعترافاً: "بہائی کی روایت میں "ما کان یومد فی رمضان ولا فی غیر علی احدی عشر کعبہ" ہے۔"

جواب: "حدیث تراویح میں جلد تہجد کے بارے میں ہے۔"

اعترافاً: "تراویح اور تہجد ایک ہی چیز ہے۔"

جواب: "غیر مقلدین کا یہ باطل دعویٰ ہے کیونکہ تراویح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں بیس اول شب میں پڑھنی لگی۔"

"جب کہ تہجد آخر شب میں پڑھی جاتی تھی، تہجد کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقاعدہ جماعت نہیں فرمائی جب کہ تراویح کے باقاعدہ جماعت ثابت ہے۔ تہجد اور ایک قراۃ یا اکل لیل ہے، روایت مائتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تراویح کے مخالف نہیں بلکہ حضرت مائتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی کی دوسری روایت میں ہے "کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجتہد فی رمضان مالا یجتہد فی غیرہ"۔

اگر رمضان اور غیر رمضان میں فرق نہیں تھا تو اس حدیث کا کیا مطلب؟ تراویح؟ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل العشاء اسی الملیل والمظلم لعلہ وجدة السور "اس کا کیا مطلب؟

"مسئلہ امام مالک کی ایک روایت میں کثرت سلوت کے الفاظ ہیں۔"

اعترافاً: "حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی طرف لگایا اور حجہ و انیس کی روایت لگی مری ہیں۔"

جواب: "یہ شروع کا واقعہ ہے جب کہ ان جلسہ میں مجتہد ہاشمیہ تہجد میں اشتہار لگوا دیا تو اس کے بعد تمام صحابہ و تابعین نے اس پر عمل شروع کر دیا، آج کل بارہ

بھی اس پر تعلق ہو گئے۔

## أَبْوَابُ الْحَجِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”حج کے لغوی معنی قصد زیارت۔“

”اسلامی معنی، زیارت مکان مخصوص فی زمان مخصوص بفعل

مخصوص۔“

﴿المراد بالزیارة الطواف والموقوف، والمراد بالمكان البيت الشريف والحبل المسمى بعرفات والمراد بالزمان في الطواف من طلوع الفجر يوم النحر الى آخر العمر، وفي الوقوف زوال الشمس يوم عرفة الى طلوع الفجر يوم النحر﴾

”من فریست حج، جمہور کے نزدیک حج ۶ میں فرض ہوا۔“

”فریست حج علی القبر یا علی التراتی؟“

”عمر بعض علی القبر ہے عدا بعض علی التراتی ہے، ثمر اختلاف حق ائم میں

ظاہر ہو گا نہ کہ حق قضاء و قیاء میں۔“

## باب ما جاء في حرمة مكة

”القد لم يلبث الامير“ مرم بن سعید بزیاد کی طرف سے مدینہ کا گورنر تھا۔

”بزیاد کی مدد کے لئے مکہ کی طرف حضرت ابن زبیر کے مقابلہ کے لئے نکلے

روانہ کرتے چاہتا تھا۔“

او بعضہ شجرة: ”حرم مکہ کے نباتات تین قسم کے ہیں:

① جو موت سے اچھے ہیں ان کو کاتا با لاق چاہئے۔

② وہ نباتات جو انہیں کے شجر کے پھل جن کو اچھا جاتا ہے لیکن وہ کسی نے اگائے

نہ ہوں ان کو کافرا بھی جانتا ہے۔

۳۱ خور و گھاس میں صرف اگر کو کافرا جانتا ہے باقی کو کافرا نہ لایے کہ وہ خود سر ہوا جائے وغیرہ۔

و اما اذا لم يلقها ساعة من النهار: "طالع خمس سے صریح کا وقت مراد ہے۔"

ان الحرم لا يعيد عاصياً ولا فاراً بهم — الحج: "اگر کوئی شخص جنابت کر کے حرم میں پناہ لے لے اگر اس کی جنابت مادیان انحصار ہو تو باتفاق اس کا قصاص حرم میں لایا جاسکتا ہے، اگر جنابت نقل ہے تو دیکھیں گے کہ اس نے جنابت کس جگہ کی؟ اگر حرم میں کی تو باتفاق حرم میں قصاص لایا جاسکتا ہے، اگر حرم سے باہر کی تو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک پھر بھی حرم میں جواز کے قائل ہیں لیکن احناف و حنابلہ عدم جواز کے قائل ہیں اسے حرم سے باہر لے کر پھر لایا جائے گا۔"

"حدیث باب منک انکاف کی تائید کرتی ہے۔"

"جب کہ شوافع حدیث باب کے ان جملہ ان الحرم لا يعيد عاصياً ولا فاراً بهم سے استدلال کرتے ہیں۔"

جواب: "یہ حدیث نہیں بلکہ عمرو بن سعید کا قول ہے جو صحابی بھی نہیں بلکہ یزید کا گورنر تھا، اس کی شہرت بھی اچھی نہ تھی، ان کے مقابلہ میں ابوہریرہؓ بہتر ہے، صحابی بھی ہے فقیہ بھی۔"

"حج یہ کہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ مامی تھے، نہ فاراً بهم، نہ عاصی یا فاجر۔"

بلکہ وہ خلیفہ راجح تھے اہل کمال کی پہلے ہی بیعت کر چکے تھے۔"

## باب ما جاء في ثواب الحج والعمرة

"عن بعض رجالی سے صرف مغارہ معاف ہوتے ہیں لیکن اکثر علماء کی رائے یہی

ہے کہ کہا رکھی معاف ہوتے ہیں۔

حج مبرور "حج مبرور کیا ہے؟

۱ جو جنایات سے خالی ہو۔

۲ جس میں کوئی گناہ نہ ہو۔

۳ جس میں ریا و فریاد نہ ہو۔

۴ حج مقبول ہے عاقبت یہ ہے کہ جب اسے تو تقویٰ اور پرہیزگاری پہلے سے

زیادہ ہو۔

### باب ماجاء فی التغلیظ فی ترک الحج

"حج ملت اور عہد کے حکماء سے ہے یہودی نماز تو ہر سے تھے حج نہیں کرتے تھے

اس لئے تبارک حج کو ان کے مشابہ قرار دیا۔"

### باب ماجاء فی ایجاب الحج بالزاد والراحلة

مذہب اول: "میسور کے نزدیک و زوپ حج کے لئے ۱ زاد ۲ راحلہ ضرور

ہے۔"

مذہب دوم: "امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر کوئی شخص بیدل یا سکنہ دور

راحلہ ضرور نہیں کیونکہ اگر انسان قوی ہے تو راستہ میں سب معاش کر سکتا ہے۔"

وکیل مذہب ثانی: "ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً"

جس میں زاد اور راحلہ کا کوئی ذکر نہیں بلکہ صرف استطاع تکمیل کا ذکر ہے جو بیدل بھی

ہو سکتی ہے۔"

جواب: "لفظ استطاعت کا اطلاق قدرت ممکنہ پر نہیں بلکہ قدرت میسرہ پر ہوتا ہے

حدیث ابن عمر اس کی تفسیر ہے۔"

وکیل جمہور: "من سعى إلى منصور مكنته من قلال رحلي یا رسول الله وما

## باب ماجاءكم فرض الحج

"اے ہمارے! ہے کہ فرضیت حج عمر میں ایک مرتبہ ہے جیسا کہ حضرت علی کی

حدیث باب سے ثابت ہے۔"

## باب ماجاءكم حج النبي صلى الله عليه وسلم

"اے پیغمبر! ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف ایک مرتبہ

حج کیا اس پر بھی اتفاق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعثت کے بعد اور ہجرت سے پہلے ایک سے زیادہ حج کئے۔"

"بعض روایات میں دو احض میں تین کا ذکر ہے لیکن صحیح تعداد معلوم نہیں۔"

"فامرو رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل بدنة يضطعة الحج"

حقیقہ کے نزدیک یہ دم حجر ہے (یعنی دم متع دم قرآن) شافعیہ کے نزدیک یہ دم جر ہے، ہم کہتے ہیں تمہارے نزدیک دم جر کا کھانا مناسب دم کو جائز نہیں، یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہاء استعمال فرمایا۔"

## باب ماجاءكم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم

"آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار مرتبہ عمرہ کا احترام کیا تھا۔"

۱۔ ۱۰۰ میں لیکن مشرکین نے عمرہ نہ کرنے دیا۔

۲۔ ۱۰۰ میں عمرہ القضاء۔

۳۔ فزوة حنین اور خائف کے سال قیمت کی تقسیم سے فارغ ہو کر ۸۰ میں رات

کے وقت عمرہ کے مقام سے اعزام ہوا تھا۔

۴۔ ۱۰۰ میں حج کے ساتھ اعزام فرمایا۔"



## باب حاجاء من اہی موضع احرم النبی

### صلی اللہ علیہ وسلم

”اس پر اتفاق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر چار اہرام دو رکعت سے پانچ رکعت لیا تھا۔“

”لیکن اختلاف اس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہاں پڑھا؟“

- ① نماز کے فوراً بعد سجدہ میں،
- ② سجدہ سے اٹھتے ہی درخت کے پاس،
- ③ اونٹنی پر اچھی طرح سوار ہو کر

④ مقام بیوا میں بیٹھا کہ اس سے ظاہر اختلاف ہو جاتا ہے۔“

”لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے یہ اختلاف ختم ہو جاتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام مقامات پر تکبیر پڑھا تھا لہذا جس سے جہاں تکبیر سنا ہی کہ اہرام سمجھ لیا۔“

نوٹ: ”اہرام کی پابندیوں صرف اہرام بارگاہی یا صرف نیت سے نہیں لاگو ہوتی، ہر تکبیر تکبیر نہ پڑھا لیا جائے یا چلی نہ چلائی جائے۔“

## باب حاجاء فی افراد الحج

اقسام الحج: ① افراد، ② تنہا، ③ قرآن، تمام فقہاء کے نزدیک ہر قسم جائز ہے، صرف فضیلت کا فرق ہے۔“

”تمام الاصلیہ کے نزدیک سب سے افضل قرآن پھر تنہا پھر افراد ہے۔“

”تمام ثانی و ثالث کے نزدیک افضل افراد پھر تنہا پھر قرآن ہے۔“

”تمام ائمہ کے نزدیک افضل تنہا پھر افراد پھر قرآن ہے۔“

وکیل شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وہ احادیث جن میں امر اور نکرہ ہے، مثلاً حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث باب ہے، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث باب ہے۔“

وکیل احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وہ حدیث ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لو استقبلت من امری، ما استبدت موت ما اهلکت ولو لا ان معی الہدی لا اهلکت“ (بخاری)

”آپ نے کیا تو قرآن تھا لیکن جمع من غیر سوق الہدی کی ترغیبی، یہ اس کے بفضل ہونے کی دلیل ہے۔“

وکیل احناف: ”گزشتہ باب کمرج النبی کی حدیث و احیاء عمرہ کے الفاظ ہیں، اگرچہ یہ جمع اور قرآن دونوں کے لئے استعمال ہوتے ہیں لیکن اس پر اہمیت کا اطلاق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع نہیں فرمایا بلکہ یہاں قرآن حسین ہو گیا۔“  
 اجمہرائی: ”یہ حدیث ضعیف ہے۔“

جواب: ”یہ روایت اس میں مشترک نہیں بلکہ ابن ماجہ میں محمد بن ابی حاتم نے اس کی حاجت کی ہے قال ابن کثیر یہ حاجت قابل تردید رحمہ اللہ تعالیٰ اور بخاری و مسند احمد تعالیٰ کے علم پر مبنی آگئی۔“

وکیل (۴): ”ترغیب و تہذیب احمد رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرن الحج والعمرة لطاف لہما حیوفا واحدا۔“

وکیل (۴): ”بخاری میں ”عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا التظفون بحجۃ و عمرۃ اس سے معلوم ہوا کہ حج و عمرہ کے لئے بھی قرآن کیا تھا۔“

وکیل (۴): ”آئندہ باب میں روایت اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے ”سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: لیکم العمرة وحجة“ بعض روایات میں ہے

”کنت أحدًا بمرام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم“ نیز بخاری، مسلم، ترمذی و نسائی، مسند احمد، بخاری میں اس قسم کی روایات کثرت موجود ہیں تقریباً ہمیں سے ناکہ صحابہ کرام سے ثابت ہے۔“

## باب ما جاء في المنع

”حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، جنح و قرآن سے منع فرمایا کرتے تھے۔“

جواب: ”وہ ایک سال میں حج اور عمرہ دونوں کے لئے مستقل سفر کرنے کو افضل قرار دیتے تھے، یہ صورت احناف کے نزدیک بھی افضل ہے، اس کی چابھہ مسلم، ابن ابی شیبہ سے دہتی ہے، نیز بخاری کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن کی تمنا کرتے تھے، پھر اس سے منع کیسے کر سکتے تھے، ”لہی عن المنع“ کی وجہ یہ تھی کہ میں حج کے موقع پر یعنی مکہ میں طواف ہونے کے بعد میں حج کے موقع پر احرام باندھنے کو اچھا نہ سمجھتے تھے، چنانچہ بعض صحابہ کرام نے حجۃ الوداع کے موقع پر اس کراہت کا اظہار کیا ”التطلل الى منى وذخيرة تظفر“ (۱۰۱۱)

اشکال: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ محض اپنی رائے سے کس طرح تنبیہ سے منع فرماتے تھے جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا۔“

جواب: ”سب سے بہتر جواب علامہ عثمانی نے انشاء اسٹن میں دیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تنبیہ اصطلاحی سے منع نہ فرماتے تھے، بلکہ وہ حج انجالی العمرة سے روکتے تھے۔“

”کیونکہ زمانہ جاہلیت میں لوگ حج کے معنوں میں عمرہ کو مکروہ سمجھتے تھے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو جنہوں نے اقرار کیا بغیر سوق ہوی کے قرآن کا احرام باندھ رکھا تھا، حکم دیا کہ احرام حج توڑ کر عمرہ کر کے حلال ہو جائیں تاکہ دم جاہلیت کی

ترویج ہو جائے، لیکن یہ حج صرف صحابہ کے لئے صرف اسی سال مصلحتاً جاری تھا اور کسی کے لئے ایسا کرنا درست نہیں۔

فقہال سعد: "قد صحبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" اس سے یہ مراد نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اصطلاحی کیا تھا بلکہ مرد و جمع میں حج والعمروہ تھا یعنی قرآن۔

"واول من لبی عنہ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ" مقصود جمع سے روکانہ تھا بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فتوے کو رد کیا تھا جو اس بات کے قائل تھے کہ جو شخص حج کا احرام باندھ کر آئے تو عطا بیت اللہ سے حج حج الی العمروہ ہو جائے گا خواہ وہ چاہے یا نہ چاہے۔

"اس فتویٰ سے لوگوں میں اضطراب پیدا ہو گیا تو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی ترویج فرمائی کہ اب لوگ صرف حج کا احرام باندھیں حج بجز عمرہ کے بھی درست ہے۔"

### باب ماجاء فیما لا یجوز للمحرم لبسه

"حدیث باب سے کھن سے مراد و سلام قدم کی ہڈی ہے نہ کہ لنگہ و غلام۔ یہ ہے کہ ہڈی جوڑے میں چھپی نہ ہو۔"

"لا یتطیب المحرم العروم" احرام میں عورت کا اس طرح کتاب و التا کہ چہرے کے ساتھ لگے تو جائز نہیں، اگر چہرے سے مس نہ ہو تو جائز ہے۔  
 "لا یلبس القفازین" خلیق کے نزدیک اسٹائے پہننا جائز ہے۔"

"اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ تنگب سے آخر تک یہ جملہ اوداج حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کیونکہ امام بخاری نے صرف ایک جگہ اس کو نقل کیا ہے باقی جمہوری پر صرف بقیہ روایت کو درج کیا ہے۔"

”اگر بالفرض یہ بملہ مرفوع ثابت بھی ہو جائے تو کراہیت جزو یقینا ہے۔“

باب ماجاء فی لبس السراويل والخفين للمحرم اذا

لم يجد الازار والتعلين

مذہب اول: ”اگر نام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہیں کہ اگر ازار نہ ہو تو سراویل پہنا کر یہ فدیہ بھی نہیں۔“

مذہب ثانی: ”اگر امام مالکیہ کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ ازار نہ ہو تو سراویل کو پھاڑ کر ازار بنائے، اگر یہ ممکن نہ ہو تو سراویل پہنتے، بعد میں کٹے ہوئے ہونے کی وجہ سے فدیہ ہے۔“

دلیل مذہب ثانی: ”بہا الحدیث کثیر ہیں جن میں کٹے ہوئے کپڑے سے مسح کیا گیا ہے، حدیث باب ہمارے نزدیک حق (پہلا تہ) پر معمول ہے۔“

اعتراض: ”اگر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ اشاعت مال ہے۔“  
جواب: ”یہ اشاعت مال نہیں بلکہ کپڑے کو دوسرے طریقے سے استعمال کرنا ہے، کیونکہ اگلے جرم میں امام شافعی بھی فرماتے ہیں کہ ہمیں یوسف پہنا چکا نہیں بلکہ غسل من المومنین کا ہے، جس طرح اشاعت مال یہاں نکلتی وہاں بھی نکلتی۔“

باب ما يقتل المحرم من الدواب

”بعض میں حیہ کا قتل بھی ہے، بعض میں دوسب، وغیرہ۔“

”اس سے معلوم ہوا کہ کل اس پانچ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تمام حارثی اور فواسق کے لئے ہے۔“

باب ماجاء فی کراہیۃ تزویج المحرم

مذہب اول: ”آخر علماء کے نزدیک کراہ محرم ہوا، لہذا مال ہے اس طرح ان کا

نکاح بھی جائز ہے۔

مذہب ثانی: "نام ایضاً رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک احرام میں نکاح و نکاح و نکاح جائز ہیں۔"

دلیل ائمہ علماء: "حدیث باب ہے بلکہ احادیث ابواب ہیں۔"

دلیل مذہب ثانی: "احکام باب کی روایات ہیں۔"

جواب: "حدیث عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف کراہت پر مبنی ہے وہ بھی اس کے لئے ہوا اپنے لوہے کا ہونے یا نئے دھن میں ہونا ہو جائے۔"

"یہ فقہ عند اللہ کی طرح ہے کہ مکروہ ہے مگر منعقد ہو جاتی ہے، اسی طرح احرام منعقد ہو جائے گا اگرچہ نیک کا اندیشہ ہو۔"

### مدار اختلاف نکاح حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے

"ائمہ علماء ان روایات کو ترجیح دیتے ہیں جن میں ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح غیر احرام میں ہوا، اختلاف روایات میں عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ترجیح دیتے ہیں جن میں ہے احرام میں نکاح ہوا، ہماری روایات مانگ ہیں۔"

① "سنن الکبیری روایت اس کے ہم پل نہیں۔"

② "ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایات تواتر سے مروی ہے۔"

③ "روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے شاہد ہیں انسائی، معجمی، مسند بزار،

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی یہی مروی ہے، نیز دارقطنی میں ابو ہریرہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی طرح مروی ہے۔ نیز عامر شافعی اور حلیہ کی سرحدی بھی اس کی تائید

کرتی ہیں۔ نیز الامانی میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

یہی یہی مروی ہے۔"

④ "مسند ترمذی سے بھی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تائید ہوتی ہے۔"

۵ "ان مہاسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے والد حضرت مہاسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاکم تھے۔ حضرت یونس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کوئی ولی نہ تھا۔"

۱ "یزید بن الدہم عدت کی روایت نقل کرتے ہیں لیکن ان سے طبقات ابن سعد میں ارازم کی روایت ملتی ہے۔"

۷ "کناح مقام سرف میں ۷۰۰ مکہ سے دس میل اور ہے اور میقات کے مکہ ہے اس لئے حاکم کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔"

### باب ماجاء فی اکل الصيد للمحرم

"محرم کے لئے شکاری کا کھانا حرام ہے اسی طرح اگر محرم نے کسی غیر محرم کے کھانا میں اشارہ کیا یا اداست کی یا عداوت کی تو اس کا کھانا بھی محرم کے لئے باتفاق حرام ہے۔"

مسئلہ (۴) "اگر غیر محرم نے خود کھانا کھا یا کسی محرم کا کسی محرم کا کھانا شامل نہیں تھا تو اس کھانا کے کھانے یا نہ کھانے کے بارے میں اختلاف ہے۔"

فردسب اول: "مشہور قولیہ اسحاق بن دہویہ کے نزدیک اس کا کھانا بھی حرام ہے اگرچہ روایات ہیں۔"

فردسب ثانی: "کلام اصفیہ رحمہ اللہ نقل کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے اور اگرچہ روایات ہیں۔"

فردسب ثالث: "کلام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگرچہ روایات ہیں مگر لا یدلہن کما توایا ہے۔"

وکیل فردسب اول: "وارجو علیکم صید ابو ماجصو حرمہ" مطلق ہے اور روایات میں اس حدیث ہے۔"

جواب: "اس میں شریعت نہیں کہ وہ حرام و حلال کا فرق نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا

کیا ہو جیسا کہ ترجمہ کی روایت سے ظاہر ہے، زعمہ و شمار کا قبول کرنا محرم کے لئے جائز نہیں۔

”یا اگر ذاتِ عمدہ تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدللہ رائج نہ کیا ہو جس کا مطلب ہے القیاض، تاکہ آگے چل کر لوگ اس کو گوشت کھانے کا بیان نہ بنا لیں، (جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عیسیٰ کے لئے تخم کی اہانت نہیں دی، اس لئے کہ آگے چل کر لوگ معمولی مردی کو براہِ بنا کر تخم کر لیا کریں گے۔“  
 وکیل جمہور: ”حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث باپ ہے۔“

جواب: ”وکیل اصناف روایت ابوالدرداء حدیث باپ کے مقابلہ میں اقویٰ اسنادی الہاب ہے، کیونکہ حدیث جابر میں مطلب عظیم فیہ ہے قال ابن سعد مکتوہ الحلیث و لیس یصح بحديثه لعل ابن حجر کثیر التعلیل و الارسل قال ابو حاتم لم یسمع من جابر و قال الترمذی المطلب لا تعرف له سماعاً عن جابر۔“

جواب: (۴) ”بعض فرق میں ”صد البر لکم جلال مالکم تفسیروہ او یصلوا لکم“ یہاں او بمعنی اے اس کے بعد ان مقدمہ ہوگا، مہات ہیں انکی ”مطلب تفسیروہ الا ان یصلوا کم۔“

وکیل مذہب ثانی: ”ابن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث باپ سے اس روایت کے بعض فرق میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ سے قبل پوچھا اضرتمہ او انعمتم او اصدتم؟“ باب جواب کی میں ما تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کی اہانت نہ کی، اس میں ابوالدرداء سے ثبت نہیں ہو سکتی بلکہ بخاری کی روایت سے ظاہر ہے کہ انہوں نے یہ فقرہ نہ فرمایا ہے لے نہیں بلکہ تمام ساقیوں کے لئے آیا تھا۔

”و کنت یوماً جالسا مع رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ

و سلم فی منزل فی طریق مکه و رسول اللہ صلی اللہ علیہ



وسلم نازل اماننا والقوم محرمون وانا غیر محرم۔ فابصروا  
حساراً وحشیاً وانا مشغول اخلف لعلی فلم یوفقونی بہ  
واحبوا لو انی ابصرکم فابصرکم فقلت الی القریس — ثم  
جئت بہ فقلعت فواللہوا فیہ یأکلونہ ثم الیہم شکوا الی اکلہم ایاہ  
وہم حرم۔ — فاکلہا حتی قلعتها وھو محرم

ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم ساری قوم کے لئے کیا تھا۔

فقہولہ مع اصحاب لہ محرمین وھو غیر محرم شرعاً حدیث تخریجاً ہیں  
کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ داخل میقات لیمحرم کیسے تھے؟  
اس کا سب سے بہتر جواب شافعی میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
فرماتے ہیں: "بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابی القحطافۃ الانصاری علی  
الصدقة وخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وھم محرمون  
حتى تولوا عسفان فاذا ھم بحسار وحشی قال وجاء ابو القحطافۃ وھو حل  
الخ"

### باب ما جاء فی عید البحر للمحرم

"ہر کسی کے لئے ہمارے لئے ہے۔"

"لائی ولی کو بھی ابو سعید خدری عید البحر میں شامل تھے جیسا کہ حدیث باب  
سے استدلال کرتے ہیں۔"

جواب: "ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے۔"

جواب: (۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "اللہ من عید البحر" کا مطلب یہ

ہے عید البحر کے مشابہ ہے "من حیث یحل فیہ ولا یحتاج الی اللہ"

"جو عید کے ذریعہ لائی عید البحر سے ہے اس کے حکم پر اثر نہیں ہے۔"

"ذکر من موطا میں ہے "عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیسوقہ خیر من حراۃ" ایک روایت میں "العلم فیض من طعم"

## باب ہاجاء فی کسر الکعبۃ

"کعبہ شریف کی تعمیر میں مرتبہ ہوئی۔"

① سب سے پہلے ماگھ نے تخلیق آدم سے دو ہزار سال پہلے تعمیر کی تھی۔

② آدم علیہ السلام نے۔

③ نوح آدم علیہ السلام نے۔

④ ابراہیم علیہ السلام نے۔

⑤ قوم ہمالیہ نے۔

⑥ ابوہریرہ نے۔

⑦ قسطنطین بن کباب نے۔

⑧ قریش نے ولادت صلی اللہ علیہ وسلم شریف کے بعد چند سے۔ طالع کمالی سے۔

ان کی کی موجد سے عظیم ہمارہ دیا گیا، کعبہ شریف کے دو دروازے تھے انہوں ایک باقی

رکھا ان کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعمیر ابراہیمی کے مطابق تعمیر کا ارادہ کیا فرمایا

کہ قوم بنی نضیل مسلمان ہوئی ہے ان کے ملک کا اندیشہ ہے اس لئے ارادہ کو موافق کر دیا۔

⑨ عبداللہ بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں آپ صلی اللہ علیہ

وسلم کی خواہش کے مطابق۔

⑩ حجاج بن یوسف نے تعمیر قریش کے طرز پر تعمیر کیا۔

⑪ پھر ہارون الرشید رحمہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی خواہش کے مطابق تعمیر کرنا چاہا تو

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے اہتمام کو ممنوع قرار دیا اور ہارون الرشید سے کہا

کہ اس طرح یہ سلاطین کے ہاتھوں کا کھیل بن جائے گا ہارون الرشید نے یہ مشورہ

قول کیا آج تک قیصر تاجان ہی ۱۲۷۰ء ہے اگرچہ حرمت بارہا ہوئی ہے مگر اس پر یہ ہے کہ  
فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مستحب کلم کے کرنے سے فتنہ کا اندیشہ ہو تو اسے ترک کر  
دینا چاہیے۔

## باب ماجاء فی تقصیر الصلاة یسنی

”مفسر صلی اللہ علیہ وسلم نے یسنی میں نماز قصر کی یسنی اس کی علت میں اختلاف

ہے۔“

مذہب اول: ”یہ مسجد کے نزدیک علت سفر تھی اس لئے اہل مکہ کے لئے قصر جائز  
تھیں۔“

مذہب ثانی: ”امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و بعض علماء کے نزدیک یسنی میں نماز تکبیر  
میں سے ہے جیسے عرفات و حراء میں حج بین الصلوات میں ہے۔“

یسنی مذہب ثانی: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی نماز کے بعد یسنی کو اتمام  
کا حکم نہیں دیا جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت میں یسنی بقول بعد الصلاة  
یا اهل البلد صلوا ان بعدا فلان قوم سفر“ اس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز تکبیر میں  
سے ہے۔“

جواب: ”علامہ غزالی فرماتے ہیں یسنی ہمارے یسنی سے اس بات کا استدلال کہ  
راست یسنی کہ کسی بھی یسنی میں قصر مسنون ہے گا اور اس لئے کہ یسنی صلی اللہ علیہ وسلم یسنی  
میں مسافر تھے، جب تک انہم کے علم وسیع کا حلق ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس کی ضرورت محسوس نہیں فرمائی، اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے وقت مسافر  
تھے، مگر یسنی ہے کہ مذہب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کہ یسنی داخل ہونے ”لما قدم  
مكة صلى بهم وكنهم ثم انصرف لفلان يا اهل مكة صلوا صلوا“  
قوم سفر“

جواب (۳): "اگر آپ کی بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ قصر نماز تکبیر میں سے ہے تو پھر اہل مکہ میں کبار کو بھی قصر کر لیا جائے حالانکہ اس کے آپ بھی قائل نہیں۔"

## باب ماجاء ان عرفۃ کلہا موقف

"امام مالک کے نزدیک عرفات میں بطن عرناہ جزالہ میں وادی حمرہ میں موقف کیا تو عمروہ، دوکانین و قوف یہاں سے گئے۔"

"امام صاحب فتح القدیر فی مسئلۃ الاحناف" کہ ابن جبریل پر موقف ہی نہ ہوگا "ولکن قال صاحب البدائع الوقوف فی وادی المنحصر مکروہ" حضرت بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے معارف السنن میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ اگر ابن عمر نے عرفات میں ہونا ثابت ہو جائے تو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و صاحب وایح کا قول قوی ہوگا، اگر ثابت ہی نہ ہو تو احناف کا مسلک قوی ہے لیکن حدیث سے اس کا اشتداد یہ نکلا جاتا ہے کہ وہ عرفات کا ہی ہے۔"

"تم بھی جمعہ تھے حجاز کا دوسرا امام ہے حضرت امام تیسرا امام ہے۔"

(امام الحرمین ترمذی کو حجاز کے دوسرے چار امام ہوتے ہیں) (۱) مری، (۲) قرطبی، (۳) حلق، (۴) قصر، (۵) طواف زیارت۔

مذہب اولیٰ: احن چار میں سے پہلے تین کاموں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ترتیب واجب ہے، اگر عبادا اٹھایا جائے یا چاہے تقدیم تاخیر کی تو وہ واجب ہے طواف زیارت کی تقدیم و تاخیر سے کچھ نہیں ہوتا۔"

مذہب ثانی: "امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر حلق کو قیام مقدم کیا تو وہ ہے اگر اگر کوئی یہ یا حلق کو قیام مقدم کیا تو کچھ نہیں، اگر طواف زیارت سے کوئی یہ مقدم کیا تو درست نہیں لہذا اہل حجاز کے بعد وہاں سے گئے۔"

مذہب ثالث: "امام شافعی کے نزدیک نماز تکبیر میں ترتیب مسنون ہے لہذا

تقدیم و تاخیر سے کوئی دم نہیں، ایک قول یہ ہے کہ طلق کو رش پر مقدم کرنے سے دم واجب ہے۔

تدبیب رابع: "ہام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقدیم یا تاخیر جمل یا نسیان کی وجہ سے ہوئی تو دم واجب نہیں، علما اور قول ہیں:

① صرف فعل نکرہ ہے دم نہیں۔

② دم واجب ہے۔

دلیل آئمہ ثلاثہ: "کیونکہ یہ ایک طرح سے دم و تہیب کے چاق ہیں حدیث باب دلیل ہے، "ازم ولا حرج، اطلق ولا حرج" حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، "ما سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ عن قدم شیدا قبل شوء الا قال لا حرج لا حرج"۔

جواب: "حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی از حرج کی روایت کے راوی ہیں اس سے پتہ چلا کہ دم کی نفی نہیں بلکہ گناہ کی نفی ہے، کیونکہ صحابہ کرام کا پورا پورا عقائد کی روایت سے اس کی تائید بھی ملتی ہے، گناہ کی نفی سے دم کی نفی لازم نہیں آتی، جیسے حالت احرام میں بیماری کی وجہ سے برہنہ ہونا جائز ہے گناہ نہیں لیکن دم بہر حال دینا ہوگا۔"

دلیل احتیاطی: "علاء بن ابی شیبہ میں اثر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے عن قدم شیدا من حیثہ او اخرہ فلیہرق لذلك دما"

### باب ما جاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل

"ضعفہ سے مراد بھرتیں، بچے، بڑے، مریض ہیں۔"

"میرت حذر منہما احسن، کن حج ہے۔"

"جمہور کے نزدیک واجب ہے کہ دم از اہم نہیں۔"

”امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت ہے۔“

### باب (بیا ترحمہ)

”یہم الآخر میں ہجرۃ عقبہ کی رمی کے تین اوجہ ت ہیں۔“

① طلوع سے قبل الزوال۔ مستحب۔

② زوال سے غروب تک۔ مباح۔

③ گیارہ و دو بج کی رات۔ مکروہ۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر رات ہوگئی تو رمی ضروری ہے اگر گیارہ کا ون ہو گیا تو رمی بھی ہے مگر بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک رات کو رمی نہیں بلکہ صرف دم لازم ہے۔“

”لما بعد ذالک بعد الزوال“ بقیہ ایام میں با اتفاق رمی بعد الزوال ہے۔“

”بمجرد کے نزدیک ایام تشریق کے بعد رمی نہیں اب صرف دم واجب ہے۔“

### باب ماجاء فی اشعار البدن

”تغایید بالاتفاق سنت ہے، قنارہ سے قصہ۔ یہ ہے کہ لوگ جان نہیں ہدی حرم ہے نہ مانہ جاہلیت میں ایسا کیا جاتا تھا۔“

”اس علامت کا دوسرا طریقہ اشعار تھا جس کی صورت یہ ہے کہ اونٹ کی داہلی کروٹ میں بیلے سے ایک ڈم لگا دیا جاتا تھا، یہ بیلے کے نزدیک سنت ہے۔“

”البتہ امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے اشعار کو مکروہ کہا ہے لیکن حقیقتاً اس قول کی نسبت امام صاحب کی طرف ملوث ہے۔“

”در اصل لوگ اشعار میں مبالغہ کرنے لگے تھے جس کی وجہ سے چاقو کے کزاد یا ہلاک ہونے کا خطرہ تھا، اس قسم کے اشعار کو امام صاحب نے ”مفتوک“ مکروہ کہا ہے۔“

جواب (۲): "اشعار کے مقابلے میں تھکید کو افضل فرماتے ہیں اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اشعار فرمایا، بانی ہمیشہ تھکید فرمائی۔"

جواب (۳): "یہ اجتہادی مسئلہ ہے جو اسے پر نہیں بلکہ اس کی بنیاد حدیث نجی من الہام اور نجی من اعتدیب الخ ان پہنچی ہے، گویا آپ رحمہ اللہ تعالیٰ احادیث اشعار کو ان احادیث کی وجہ سے مفسور ٹانے ہیں۔"

"اس قسم کے اجتہادات ہر مجتہد کے ہوتے ہیں محض اس بناء پر طعن نہیں کیا جا سکتا۔"

جواب (۴): "حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تحفیر بین الاشعار و ترکیب کی روایات مروی ہیں (ابن ابی شیبہ) ان سے پتہ چلا کہ اشعار ان کے نزدیک نہایت ہے، نہ مستحب بلکہ ایک فعل مباح ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام صاحب کا مسلک ان کے قریب قریب ہے۔" سمعت و کتبھا بقولہ وجہی روای  
هذا الحديث لفظ لا ننظر الى قول اهل الراي في هذا — الخ "

"ترجمہ میں یہ واحد مقام ہے یہاں امام صاحب کا ذکر مراءا آتا ہے، اس پر صاحب تحفہ الاحوذی (غیر مقلد) کا یہ کہنا یہ امام و کتب مقلد ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نہ تھے بلکہ ان سے اختلاف رکھتے تھے، درست نہیں، کیونکہ علامہ ابی نے مذکورہ الفاظ میں حافظ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہذیب الکمال میں، حافظ زبیدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مختصر الجواهر المبدیہ میں نقل کیا ہے کہ امام و کتب رحمہ اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ دیا کرتے تھے، لیکن کہا تو اہل علم کا کسی دلیل کی وجہ سے اپنے امام سے اختلاف بھی ہوتا ہے، جیسا کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ، امام زفر نے بہت سارے مسائل میں اختلاف کیا پھر بھی منہی ہیں مقتد ہیں۔"

"امام و کتب رحمہ اللہ تعالیٰ کا مطلب یہ ہوا، یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ پر دلتا بلکہ اسی شخص کی بات پر تھا جو حدیث کے مقابلہ میں بطریق معارضہ قول اہل اہم شخص

دوسرا اللہ تعالیٰ کو پیش کر رہا تھا، حدیث سے معارفہ درست نہیں۔“

”اس قسم کے واقعات احادیث میں یہ شمار ہیں کہ سلف نے ایسے مقبول پیر  
 صحیح فرمائی ہیں جن میں ابوجہیفہ میں ایک شخص نے حدیث دہان کر یہ کہا کہ مجھے تو وہا  
 پر نہ نہیں، حالانکہ یہ کوئی جرم نہیں لیکن ظاہر حدیث سے معارفہ ہو رہا تھا اس لئے  
 اسے سخت سنجیدگی ملی۔“

”اسی طرح محض تاکہ ہونے میں امام صاحب کی شان میں کوئی تنقیص نہ رہ  
 نہیں آتی۔“

”دوسرا واقعہ ابن عمر کے بیٹے کا ہے، خروج النساء الی السباہ، حزیہ معارفہ  
 الحسن میں ملاحظہ فرمائیں۔“

### باب ما جاء في تقليد الغم

”شوافع و حنابلہ کے نزدیک تقلید غم مشروع ہے۔“

”شافع و مالکیہ کے نزدیک تقلید غم مشروع نہیں۔“

”وکیل شوافع حدیث باب ہے۔“

جواب: ”یہ اسود بن یزید کا فقر ہے، وہ نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہیاں لے جاتا  
 نہ بہت نہیں۔“

جواب: (۴) ”تقلید سے مراد تعلیم نہیں بلکہ تقلید مجلس اول کے عقائد سے ہو تو یہ منہ  
 کے نزدیک بھی جائز ہے۔“

### باب ما جاء اذا عطب الهدى ما يصنع به

”اختیار کے نزدیک اگر وہی لعل ہے تو ذرا کر کے چھوڑ دے، صرف فقر  
 کھائیے، نمود اور القیام نہ کھائیے، اگر وہاں ہے تو نمود بھی کھا سکتا ہے کیونکہ اس کی جگہ  
 اور خیر دینی ہے۔“



"امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے برکتیں ہیں۔"  
 "مسند الاحادیث لکھی جانور فریڈے سے مستعین ہو جاتا ہے جب کہ واجب متعین  
 نہیں ہوتا تبدیلی بھی ہو سکتا ہے۔"  
 "حدیث باب کسی کی دلیل نہیں کیونکہ اس میں غلطی یا واجب کا ذکر نہیں۔ اس سے  
 نفی اور قطع کا ذکر ہے بلکہ اس کے الفاظ عام ہیں۔"

### باب ما جاء في ركوب البدنة

"مہر کے نزدیک رکوب البدنة عند الخبذ درست ہے۔"  
 "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بظہر الی حالت میں چاتو ہے درست  
 نہیں۔"

### باب ما جاء بای جانب الرأس يبدأ في الحلق

"مہر کے نزدیک حلق کے دائیں جانب۔"  
 "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلق کے بائیں جانب سے حلقی کے  
 دائیں جانب سے لیکن یہ مسلک الظاہر حدیث باب کے خلاف ہے کما قال ابن حنبل۔"  
 "لیکن اس پر یہ ہے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب کا رجحان ثابت ہے کما قال ابن  
 حنبل بن شامی رحمہ اللہ تعالیٰ۔"

### حصول تبرکات

"حصول تبرکات اور حفاظت تبرکات دونوں چاروں مکمل اور محبوب عمل ہے۔"  
 "قال ابن سیرین قلت لعبدہ عذی من شعر النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم"

① قال لا ینکون فعلی شعرة منہ احب الی من العقیقہ وما فیہا

(بخاری)

۱ حضرت خالد بن ولیدؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہال مبارک اپنی ٹوٹی میں سلامتی کر رکھے تھے، ایک جنگ میں دو ٹوٹی کر گئی تو انہوں نے اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر نہروار حملہ کیا اور ٹوٹی حاصل کر لی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس طرح جان کو خطرے میں ڈالنے پر اعتراض کیا تو فرمایا "اللہ لم افعل ذالک لخصۃ الظلمۃ لکن لکرمھن ان ینقذ بایدی المشرکین وفیہا شعر البی علیہ الصلوۃ والسلام" (ترمذی)

۲ "آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہال مبارک میرے شیخ حضرت خواجہ عارف محمد علی کی خانقاہ میں موجود ہے جو بدستار رہتا ہے، ہال مبارک کا پورا ہال کی حیات کی دلیل ہے، جو صاحب ہال کی حیات کی طریقہ اولیٰ دلیل ہے۔"

## باب ماجاء فی الحلق والتقصیر

مسئلہ ۱: "مطلق قصر یا لا لحلق یا ز ہے۔"  
 مسئلہ ۲: "مطلق یا قصر ارکان فی میں سے ہے۔"  
 (لیکن مطلق یا قصر کی مقدار وہاں میں اختلاف ہے)۔  
 امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سارے سر کا۔  
 امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نصف سر کا۔  
 امام حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ربع سر کا۔  
 امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین ہالوں کا۔  
 دیگر شوافع کے نزدیک ایک ہال کا۔

مسئلہ ۳: "شوافع اور احناف کا اتفاق ہے مطلق یا قصر میں استیجاب ہاں الحلق ہے۔"

مسئلہ ۴: "اختلاف کے نزدیک قصر میں ایک پونا یا زائد کا قصر ضروری ہے۔"

”شوافع کے نزدیک اس سے کم بھی چل جائے گا۔“

مسئلہ (۵): ”گنجا اپنے سر پر خالی استرا کھرا لے۔“

مسئلہ (۶): ”عورتیں صرف قصر کرنا لیں وہ بھی صرف آخر سے ایک پیرے کے بقدر۔“

## باب مناجاء ان القارن بطواف طوافاً واحداً

مذہب اول: ”احناف کے نزدیک قارن کے ذمہ چار طواف ہیں۔“

① طواف عمرہ

② طواف قدم

③ طواف زیارت

④ طواف وصال

”ابن پار میں سے ایک طواف کرنے کی تمکین ہے۔ وہ اس طرح کہ طواف عمرہ میں طواف قدم کی نیت کر لے، تو اب الگ سے طواف قدم کرنے کی ضرورت نہ آئی گی۔“

مذہب ثانی: ”ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قارن پر صرف تین طواف ہیں، طواف قدم نہیں ہے۔“

وکیل مذہب اول: ”مسند ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نہائی، دار قطنی، ستراب الاحبار، ابن ابی شیبہ، مغللی ابن حزم، مثلاً دار قطنی مجاہد ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں فرماتے ہیں، ”اللہ جمع بین حجتہ وعمرتہ معاً، وقال سیلہا واحداً فان طواف لہما طوافین وسعی لہما سعین“ وقال حکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کما صنعت“

وکیل مذہب ثانی: ”مذہب باب ہے۔“

جواب: ”یہ حدیث دلیل ہے کے قابل نہیں کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طواف نہیں بلکہ تین طواف کئے ہیں۔“

”ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس میں تاویل ہیں اس سے مراد طواف زیارت ہے پس تین طواف ضرور کا تہ اہل ہے۔“

”خفیہ یہ تاویل کرتے ہیں کہ طواف واحد سے مراد طواف ضرور ہے جس میں طواف قدم کا تہ اہل ہے، یہ تو جہد ساق ہے کہ اس سے تخلیق بین الروایات ہو جاتی ہے۔“

”قال شیخ الہند مراد طواف تحلیل ہے کیونکہ وہ ایک ہی تھا طواف زیارت، کیونکہ طواف ضرور کے بعد قارن ہونے کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم محال نہیں ہوئے۔“  
مسئلہ (۲) کہ ”اختلاف کے نزدیک سنی صحیح و ضرور کے لئے الگ الگ کرتی ہوگی۔“  
”ائمہ ثلاثہ کے لئے دونوں کے لئے ایک ہی ہوگی۔“

دلیل ائمہ ثلاثہ: ”وہ روایات جن میں طواف واحد کے لئے سنی واحد کے الفاظ بھی موجود ہیں۔“

جواب: ”معنا التحدیث ترجیح مثبت زیارت کو ہوتی ہے۔“

دلیل احناف: ”گزر چکی ہے کہ اختلاف روایات ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی پیدل کی یا اسباب اس کا مل صرف یہ ہے کہ ایک سنی پیدل کی اور ایک سوار ہو کر۔“

باب ماجاء فی الرخصة للرعاة ان یروءوا

یوما ویلحوا یوما

”پس باپ جس دو مسکنے ہیں۔“

① ”المیت یعنی الی لیلیٰ منی“

تذہب اولیٰ: ”سنی میں رات گزارنا امام الاصفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت

مؤکدہ ہے، وحلہ عند المومنین عند اللہ تعالیٰ۔“

مذہب شافعی: ”امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک واجب ہے۔“

”ترک میرے مکی منوالا مکلف ضرور ہے، لا کفار علیہ“

”امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک رات کے ترک میرے پر بھی ہم

ہے۔“

”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ترک میرے لیے واجب پر ایک درہم، ۱۰

راہوں پر دو درہم تین راہوں پر درہم واجب ہے۔“

مسئلہ (۲): التامعہ و علی الحصار عن وقتہ المسنون۔“

چند باتیں

۱۔ رُئی کے چاروں ہیں،

۲۔ دس تاریخ صرف، جہرہ، عقبہ، مکی رُئی ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۳۰ رُئی اختیار کرنی

ہے،

۳۔ دس کو نیم الحز، ۱۰ کو نیم القمر، ۱۲ کو نیم قطر الاول، ۱۳ کو نیم قطر الثانی کہا جاتا

ہے۔“

مذہب اول: ”مسجد کے نزدیک جہاں اول کو اجازت ہے کہ وہ دونوں کی رُئی انھیں

ایک دن میں ہی کر لیں، اس پر ان کے نزدیک کوئی چیز ادا نہ ہے نہیں ہے۔“

مذہب ثانی: ”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تاخیر کی وجہ سے جزا واجب

ہے۔“

”حدیث باب التامعہ مشک امام صاحب کے خلاف ہے۔“

جواب: ”حضرت شامو صاحب فرماتے ہیں، رخصت کا عدا صرف رعاۃ الاعلیٰ نہیں

بلکہ ضیاع مال کی وجہ سے رخصت ہے، ضیاع مال کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک

بھی جمع کی اہلادت ہے لہذا یہ حدیث ان کے مسلک کے خلاف نہ ہوگی۔

جواب (۲) :- یہ حدیث جمع صوری پر محمول ہے۔ عجم اکثر میں جمع و عقیدہ کی بنا پر اور عجم اکثر میں رات کے آخری حصے میں آئے طلوع صبح سے قبل عجم اکثر کی رات کے طلوع صبح کے بعد عجم اکثر الاول کی رات کے چلا جائے۔ عجم اکثر الثانی کی رات چونکہ اختیار ہی ہے اس لئے اسے ترک کر دے۔

”مجموعہ کے نزدیک یہ روایت جمع حقیقی یا غیر محمول ہے، (ذریعہ تقدیم پر)۔“  
”تذہبی کی روایت سے جمع تقدیم و تاخیر کا کوئی اشارہ نہیں ملتا، لیکن امام ترمذی کے کلام سے جو اہم مالک سے نقل کیا ہے جمع تقدیم معلوم ہوتی ہے (جو کسی کا بھی مسلک نہیں کرے)۔“

”لیکن شیخ صاحب لکھتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے جملہ ”ظننت اللہ ان لم یلاؤا منہا“ میں کسی راوی سے سنا اور کیا ہے ورنہ مسند احمد کے الفاظ یہ ہیں ”ظننت اللہ (انہی الترمذی) انہی الاوسط منہا“۔“

### باب (بلا ترجمہ)

”حیث جمع کے ساتھ اہام جمعہ کے نزدیک جائز ہے۔“

”تخلیہ کے نزدیک حیت جمع کی صورت میں افعال یا عمرو سے نقل یعنی ضروری ہے، ورنہ طواف شروع کرنے سے عمرو اللہ توقف عرف سے یا خود بخود نہیں ہو جائے گا، اگرچہ حیت مذکور ہو۔“

### باب (بلا ترجمہ)

”اہام میں دین طیب یا دین حسن میں حیب شامل ہو یا اخلاقی یا دینا ہے۔“

”دین طیب کے بارے میں اختلاف ہے۔“

”اہام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سر اور اڑنی کے علاوہ دین جسم پر استعمال

درست ہے صرف سر اور الاٹھی پر لگانے سے ہم واجب ہے۔"

مذہب ثانی: "امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جسم کے ہر حصے پر موجب ہم ہے۔"

مذہب ثالث: "صحابین کے نزدیک موجب مطلق ہے ہم نہیں۔"

"حدیث باب مسلک احناف کے خلاف ہے اہل تشیع اسے غیر رواں وغیرہ پر محمول کر سکتے ہیں۔"

وسیل مذہب ثانی: "مسئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! فما الحج؟ قال الشعث الطیل" چاکرہ بال اور میرا کچھلا ہوا تیل لگا لا شعوت کے معنی ہیں۔"

"حدیث باب فرقہ احناف کی وجہ سے ضعیف ہے کیونکہ امام ترمذی نے اسے صرف غریب کہا ہے اور یہ صرف ضعیف کے لئے استعمال فرماتے ہیں۔"

جواب (۴): "مگر اس سے جملہ قلی الاحرام لگایا ہوا اس کے اثرات بعد میں نظر آتے ہوں اس کو کاویہ ابن کے ساتھ تعبیر کر دیا گیا ہو جیسا کہ حدیث یا شعث یعنی اللہ تعالیٰ عنہا ہے "کافی النظر الی وہن المسلك فی مفرق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو محرم" مالا کہ نہ انت احرام میں کسی کے نزدیک بھی قویہ ہوا نہ نہیں۔"

## ابواب الجنائز

### باب تاجزاء فی التکبیر علی الجنائز

"تجاذبی پیش کے پادشاہوں کا لقب ہے یہاں تجاذبی سے مراد احمد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں جو محد نہیں ہیں پیش کے حاکم تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے۔"

عالمائہ نماز جنازہ کی شرعی حیثیت

مذہب اول: "المواضع اور حواشی نے اس حدیث سے عالمائہ نماز جنازہ پر استدلال

ہے۔

جواب ثانی: ”حبیبہؓ مالک کے نزدیک ظاہر تھا کہ عتقہ مشرور نکلتی۔“

حدیث باب: ”نباشی کی خصوصیت تھی، کیونکہ انہوں نے مسلمانوں کے اہم وقت میں وہی تھی۔“

جواب (۴): ”ان کی وفات جہل میں ہوئی تھی اور ان پر کسی نے نماز جنازہ نہیں پڑھا تھا۔“

جواب (۳): ”آپ اور نباشی کے درمیان کے تمام جہات فتح کر دیئے گئے جنازہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر آنے لگا، کیا تھا، چنانچہ امدی و مرادہ تعالیٰ نے اسباب انزال میں نقل کیا ہے ”کشف للنبی صلی اللہ علیہ وسلم عن سیرہ النجاشی حتی رآہ وصلى عليه“ نیز ان بیان میں ہے ”ظلم و صغوا حلفہ و ہم لا یظنون الا ان جنازۃ بنی یسہ“ ”الایم اللہ میں ہے“ ”فصلینا حلفہ ونحن لا نری الا ان الجنازۃ قد امس!“

وکیل (۴): ”حضرت عمار بن عوفؓ نے مرنے کی نماز جنازہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تک میں پڑھی جب ان کا انتقال مدینہ میں ہوا تھا۔“

جواب: ”یہ روایت اگر ثابت ہو جائے تو یہ ان کی خصوصیت ہے۔“

جواب (۵): ”کیا بات وہ کر دیئے گئے تھے“ اصحاب میں طہران، ابن مسعودؓ جنتی کے حوالے سے ہے۔

”عن انس بن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ عنہما قال لفل حمران علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا محند صلی اللہ علیہ وسلم مات معاویہ بن معاویہ مرنی، الحب ان تصلى عليه لا قال نعم، فغضب معاجیه، فلم یبق اکمة ولا شجرة الا تتعصمت لرفیع سوره حتی نشر الیہ، فصلى عليه و حلفه صلیان عن



الملك، كل صف يعرفون الف ملك

ایک روایت میں ہے "لو وضع جبریل جناحه الايمن على الحبال  
لو اضعحت حتى نظروا الى السديده" ایک روایت میں ہے "قال جبرائیل فیہل  
لک ان تصلی علیہ، فافحص لک الارض، قال نعم، فتصلی علیہ"  
جواب (۳): "یہ ان حضرات کی خصوصیات تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات  
مبارکہ میں مدینہ سے باہر جزاء صحابہ کرام کی وفات ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کسی پر عاقبات جزاء نہیں پڑ گئی۔"

زیر بحث مسئلہ بزبان امام المصلحین منظر اسلام حضرت مولانا محمد

امین صاحب صفحہ الاولی رحمہ اللہ تعالیٰ

① آپ کی بات سے پتہ چلتا ہے کہ آج کل کی خبروں میں جلسوں کے  
اشہارات کے ساتھ ساتھ عاقبات جزاء کے اشتہارات بھی ابھار رہے ہیں  
پس وہ ان میں یہ لفظ آج کل عام ہو گیا ہے مگر قرآن وحدیث میں جزاء کے  
ساتھ عاقبات کا لفظ اصلاً سے بھی نہیں ملتا ہی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
عظام رحمہ اللہ تعالیٰ رتبع تابعین میں اس لفظ کا کتب و کتب ہے۔ علامہ ابن تیم رحمہ  
اللہ تعالیٰ زادہ اجازتاً ۵۹۹ھ پر لکھتے ہیں کہ سلفائے میں ہوتے سے ایسے لوگوں کی  
بھی وفات ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قاصد تھے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ان میں سے کسی کی بھی جزاء جزاء عاقبات ادا کی۔

② دوسری حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کہتی ہے کہ کسی مسیہ کذاب اور دیگر مرتدوں  
سے لڑتے ہوئے شہید ہونے اور کتنے ہی جنگ القہر صحابہ مدینہ سے باہر دوسرے  
شہروں میں فوت ہونے لیکن حدیث الرسول صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کا بھی  
عاقبات جزاء جزاء ادا نہیں کیا۔

۳۲ اور فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سیکڑوں ممالک فتح ہوئے اور ہزار ہا صحابہ شہید ہوئے۔ بے شمار لوگوں کے وظائف پائی تو فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی کا بھی عا نہان نماز جنازہ ادا نہیں کیا۔

۳۳ عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اسلامی خلافت کی سرحدیں آفاق سے بائیں کھینچی گئیں اسی دور میں کئی ہی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم شہید ہوئے اور خود حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کس مظلومیت کے ساتھ شہید کئے گئے مگر کسی ایک آدمی نے بھی حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عا نہان نماز جنازہ نہیں پڑھا اور نہ کسی اور کا۔

۳۴ حضرت علی بن طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں بھی کسی ایک مسلمان کی عا نہان نماز جنازہ ادا نہیں کی گئی لہذا ان کی شہادت پر ان کی عا نہان نماز جنازہ ادا کی۔

اس پر آج تک نہ کوئی مجالس اکر رکھا اور نہ قیامت تک خوش کر سکے گا۔ اللہ اعلم۔

۱) کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کی نماز جنازہ پڑھائی یہ سن کر ان کی وفات جلد میں ہوئی تھی، معلوم ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عا نہان نماز جنازہ کے قائل ہیں۔

جواب: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۵۹ھ میں ہوئی گو یہ وہ اس واقعہ کے بعد ۵۰ سال بعد ہے لیکن ایک ایسی عواہل اس پر پیش نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی زندگی میں کسی ایک بندے کا عا نہان نماز جنازہ پڑھا ہو۔

۲) کہ مسلم جلد ۱ ص ۴۰۰ پر حضرت جابر بھی اس حدیث کو نقل کرتے ہیں تو معلوم ہوا کہ وہ بھی عا نہان نماز جنازہ کے قائل تھے۔

جواب: "حضرت چار کی وفات ۹۷ھ میں ہوئی گویا وہ اس واقعہ کے بعد ۷ سال زندہ رہے ایک بھی حوالہ اس پر پیش نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے اپنی تمام زندگی میں کسی ایک آدمی کا غائبانہ نماز جنازہ پڑھا ہو۔"

وہیل (۳): "عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ایک روایت مروی ہے معلوم ہوا کہ وہ بھی غائبانہ نماز جنازہ کے قائل تھے۔"

جواب: "حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۵۲ھ میں مصر و شبر ہوئی گویا وہ اس واقعہ کے بعد میں ۳۳ سال زندہ رہے اس پر ایک واقعہ بھی پیش نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے کسی ایک بھی شخص کا غائبانہ نماز جنازہ پڑھا ہو۔"

وہیل (۴): "الاصابہ جلد ۳ صفحہ ۳۳ پر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ بن معاویہ عزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ پڑھا تھا جب کہ ان کی وفات مدینہ میں ہوئی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان وقت تک تنہا کے مقام پر موجود تھے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت انس بھی غائبانہ نماز جنازہ کے قائل ہیں۔"

جواب: "حضرت معاویہ بن معاویہ عزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۹ھ میں ہوئی اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۹۳ھ میں ہوئی گویا حضرت انس اس واقعہ کے بعد ۹۳ سال زندہ رہے۔ ان ۹۳ سالوں میں ہنگاموں صحابہ اور دیگر مسلمانوں کی وفاتیں ہوئیں مگر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی ایک کی بھی غائبانہ نماز جنازہ پڑھا نہیں۔"

تفصیل کے لئے دیکھئے تجلیات صند جلد ۲ صفحہ ۲۶۰ پر۔

باب عاجزاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الكتاب

مذہب اول: "شافع و حنابلہ کے نزدیک جنازہ میں قرأت فاتحہ واجب ہے۔"

مذہب دوم: "شافع و حنابلہ کے نزدیک جنازہ میں قرأت فاتحہ واجب ہے۔"

نذیب ثانی: "حلیہ مالکیہ کے نزدیک بتاؤ میں قرأت فاتحہ واجب نہیں، لازم نہیں۔"

ولیکل نذیب اول: "زیر بحث باب کی روایات ہیں ان میں سے پہلی ابراہیم بن حکیم کی وجہ سے ضعیف ہے اس کی کثرت میں ایشیہ ہے جس کو غیر مقلدین بالتحاق ضعیف کہتے ہیں۔"

جواب: "جیت دیا جائے ہے کیونکہ وہ قرأت کا عمل نہیں۔"

ولیکل نذیب ثانی: "ابو اذر میں 'اللہ صلیتہ علی المیت فخلصوا له الدعاء' سے معلوم ہوا کہ دعا ہے قرأت نہیں۔"

ولیکل (۴): "ابو یوسف میں 'ان عبد اللہ بن عمرو کمال لا یقرأ فی الصلاۃ علی الخیارۃ' نیز حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لفظ ابن مرید رضی اللہ تعالیٰ عنہ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولفظ ابن اسحاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہانے مرید سے بھی قرأت فاتحہ کے قائل نہیں تھے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "ما من شئ من اشیء کا معمول نہیں۔"

"مسئل عطاء ابن ابی رباح رحمہ اللہ تعالیٰ عن قرأت الفاتحہ فی الخیارۃ"

"قال ما سئل بهذا" (ابن ابی شیبہ) "وفال شخصی والتعیمی یس فی الخیارۃ قراءۃ" (ابن ابی شیبہ)۔

ولیکل نذیب اول: "عن ام عقیق قالت امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نقرأ بفاتحة الكتاب" (طبری)۔

جواب: "اس میں جتنا ذکر تھا کرتے تھے۔"

جواب (۴): "اس کی حد میں مباحم ابو سعید تھابت ضعیف ہے۔"

ولیکل (۴): "عن ام شریک قالت امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان

لقرا علی الجنادة فتلحقه الكتاب" (۱۱۰ ج۱)

جواب: "قال ابن حجر رحمه الله تعالى لمحيي الخبر سندها ضعيف"

وکیل (۳) "مغربت الاموات بزيه سے اہل قسم کی روایت ہے۔"

جواب: "اس میں مصلی بن عمران ہیں جن کا ثقہ ہونا ثابت نہیں۔"

وکیل (۴) "عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ ايام القدر"

بعد التكبيرة الاولى" (کتاب ۱۱۰)

جواب: "اس کی سند میں ابوالخیر بن ابی یحییٰ موقوف ہے یہ پانچ ضعیف روایات

ہیں، عجیب بات یہ ہے کہ جگہ تین میں عذوق کو جہاد میں فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا گیا

ہے حالانکہ عذوق پر جہاد فرض نہیں، مہربوں پر جہاد لازم ہے، ان کو آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے بھی فاتحہ کا حکم نہیں دیا حالانکہ عذوق کو جہاد کے ساتھ پٹنے سے بھی منع

کیا گیا ہے ان کے یہ روایات منسوخ ہے۔"

## باب هاجاء في الصلاة على الميت في المسجد

مذہب اول: "مطلقاً جنازہ کے نزدیک اگر کوئی مسجد کا غرض سے ہو تو جنازہ مسجد میں

پڑھنا جائز ہے۔"

مذہب ثانی: "احباب الکبیر کے نزدیک جنازہ مسجد میں مکروہ ہے۔"

وکیل مذہب اول: "محدث باب ہے۔"

جواب: "اس میں اسی فرماتے ہیں یہ حدیث منسوخ ہے۔"

جواب (۴) "آپ صلی اللہ علیہ وسلم مختلف تھے۔"

جواب (۵) "نہر یا مہر کی وجہ تھا یہ اس سے ہل بھی جائز ہے۔"

جواب (۶) "جہاد گاؤں میں پڑھی گئی تھی لیکن مسجد کی وجہ سے کسی نے مسجد سے شیعہ

کر دیا۔"

وکیل مذہب ثانی: "بخاری میں اثن عشری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے "ان اليهود جاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم برجل منهم وامرأة رثيا فامر بهما فرجعا قريبا من موضع المحابر عند المسجد" (خاتم سجد جنازہ "تین تھی")۔  
 وکیل (۴): "ابوداؤد" میں ابن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لال لال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی جنازة فی المسجد فلا شیء لہ۔  
 وکیل (۳): "مسلم" میں "عن عباد بن عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عثتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا الموت الی یوم یجنازة سعد بن ابی ولاص فی المسجد فتصلي علیہ فاکبر الناس ذلک علیہا"  
 اگر میت امام چند مقتدی عارض مسجد باقی سب مقتدی داخل مسجد ہوں تو جانا ہے۔"

### باب ماجاء فی ترک الصلوة علی الشہید

مسئلہ (۱): "عقیدہ کو عمل کرنے کے بارے میں اتفاق سے شرعی شہادت حالت جنابت میں واقع نہ ہوئی ہو۔"

مسئلہ (۲): "گناہ جنازہ کے بارے میں اتفاق ہے۔"

مذہب اول: "امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شہید کا جنازہ نکلیں پڑھا جائے گا۔"

مذہب ثانی: "امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، محمد رحمہ اللہ تعالیٰ، سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ، ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن ابی لیلیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جنازہ پڑھا جائے گا، یہی قول اہل حجاز ہے۔"

(ترمذی جلد ۱ ص ۱۳۳، معجم ص ۱۳۳، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۳۳)

وکیل مذہب اول: "حدیث باپ ہے۔"

جواب: "امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس میں شک ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

نفس نہیں نماز جتانہ چڑھی ہو کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم زخمی تھے صرف صحابہ کرام کو جتانہ چڑھنے کا حکم دیا۔“

جواب (۲): ”لم یصل علیہم“ سے مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ کسی پر مشکلا و منفرد نماز نہیں پڑھی، بلکہ متعدد صحابہ کرام پر ایک ساتھ نماز پڑھی ہے۔“

دلیل مذہب ثانی: ”متحدک جلد ۳ صفحہ ۵۹، دار الفکر جلد ۱ صفحہ ۱۹۳، طحاوی جلد ۱ صفحہ ۲۹۵، المعروف الفہرستی صفحہ ۳۳ میں حضرت پایہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔“

”ثم جیء بحمزة فصلی علیہ“

وکیل (۴): ”عن النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بحمزة وقد مثل به ولم یصل علی احد من الشهداء غیرہ“

(ابن ماجہ جلد ۲ صفحہ ۱۱۱، معروف الفہرستی صفحہ ۳۳۸)

وکیل (۳): ”متحدک میں شعی سے روایت ہے۔“ ”لوضع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حمزة وجیء برجل من الانتصار لوضع الی جنبه فصلی علیہ فرفع الانتصار و تروک حمزة، ثم جیء بآخر لوضع الی جنبه حمزة فصلی علیہ ثم رفع و تروک حمزة حتی صلی علیہ یومئذ سبعین صلاة“ (نہی الایہ)

وکیل (۴): ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال نبی ینہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم احد فجعل یصلی علی عشرة عشرة و حمزة هو کما هو برقعون و هو کما هو موضوع“ (ابن ماجہ صفحہ ۱۱۱، المعروف الفہرستی صفحہ ۳۳۸)

(اس جیسے حریہ دلائل بھی کتب حدیث میں مذکور ہیں)۔

### باب ماجاء فیمن یقتل نفسه

مذہب اول: ”مسجد کے نزدیک خودکشی کرنے والے کی نماز جتانہ چڑھی جائے

کی۔

مذہب ثانی: ”امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام ہدایت کے علاوہ بقیہ لوگ پرہیز۔“

مذہب ثالث: ”عمر بن عبدالعزیز، امام اوزاعی کے نزدیک خود بخود کرنے والے پر کسی حال میں نماز نہیں پڑھی جائے گی۔“

دلیل مذہب ثانی: ”حدیث باب ہے۔“

جواب: ”یہ حدیث زجر پر محمول ہے تاکہ اس فعل کی قہاحت واضح ہو جائے جیسا کہ دیوان کے بارے میں آئندہ ابواب میں آ رہا ہے۔ نسائی کے الفاظ یوں ہیں ”صلی اللہ علیہ وسلم لما انا فلا اصلی علیہ“

دلیل مذہب اول: ”دارقطنی میں ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ — صلوا خلف کل یز و فاجرو صلوا علی کل یز و فاجرو الخ“

دلیل (۴) ”عن قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صل علی من قال لا الہ الا اللہ وان کان رجلاً سوء جہلاً“ (مسند عمار بن قیس)

دلیل (۵) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صل علی من قال لا الہ الا اللہ“ (ابن ابی شیبہ)

ابواب النکاح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

باب ما جاء فی استیمار البکر والشیب

”مسند ابی ہریرہ“

مذہب اول: ”مسند الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ولایت اجبار کا مدار حضرت کے ہا کرہ اور شیبہ پر ہے۔ ہا کرہ کا ولایت اجبار دینی کو حاصل ہے خواہ ”مضروب ہو یا بکیر“۔ شیبہ پر ولایت اجبار حاصل نہیں خواہ ”مضروب ہو یا بکیر۔“



مذہب ثانی: "احناف کے نزدیک ہر عداوت ایہا عقر و کبر پر ہے جبکہ صغیر و ولایت ایہا ہے کبر پر چھٹیں گویا صغیر و بزرگ پر بالفاظ ولایت ایہا ہے اور کبر پر شیعہ پر بالفاظ ایہا نہیں، اور کبر و بزرگ پر شیعہ کے نزدیک ولایت ایہا ہے اور صغیر و کبر پر بزرگ نہیں اور صغیر و کبر پر بزرگ سے نزدیک ولایت حاصل ہے شیعہ کے نزدیک نہیں، اور صغیر و کبر پر بزرگ سے دور اختلافی ہیں وہ اختلافی ہیں۔"

دلیل مذہب اول: "ان عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث باب سے لڑتے ہیں ایم سے مراد شیعہ ہے کیونکہ بزرگ و کبر میں اس کے مستحکم آیا ہے جب ایم سے مراد شیعہ ہے تو اس کا مفہوم مخالف یہ ہوا "الیکو لیست الحق بنفسہا من ولینا" (مفہوم مخالف ان کے نزدیک جنت ہے)۔ (دار فکری مدینہ منورہ ص ۳۸)

جواب: "ایم سے مراد ہے شوہر عورت ہے اس کا اتفاق بزرگ و کبر دونوں پر ہوتا ہے البتہ کبر کا ذکر الگ سے اس لئے فرمایا گیا کہ اس کا طریق اجازت اور اتمام۔"

جواب (۲): "اگر ایم سے مراد شیعہ بھی لیا جائے تب بھی مفہوم مخالف خاصہ نزدیک ہوا نہیں خصوصاً جب وہ منطوق کے خلاف ہوا اور منطوق یہ ہے "الیکو لیست الحق بنفسہا من ولینا"

### باب ما جاء في الرجل يطلق امرأته البتة

مسئلہ (۱): "اگر کوئی اپنی عورت کو طلاق دے کہے تو اس کا کیا حکم ہے؟"

مذہب اول: "احناف کے نزدیک ایک کی نیت کی عورت بائیت نہ کی ہو تو ایک ہاں واقع ہوگی، اگر نیت عین کی ہو تو عین اگر نیت ہوگی صرف ایک واقع ہوگی۔"

مذہب ثانی: "شافع کے نزدیک اگر نیت ایک ہو تو رجعی ہوگی، دو کی نیت سے رجعی عین کی نیت سے عین و بائیت ایک واقع ہوگی۔"

مذہب ثالث: "مالکیہ کے نزدیک اگر یہ الفاظ مدغول رہا ہے کہے تو عین و بائیت

ہوں گی اگرچہ نیت نہ کرے۔"

مسئلہ (۴): "بچے طلاق نکالتے۔"

"اگر کوئی ایسا بچہ سے طلاق نکالے یا ایک مجلس میں تین طلاق دے وہ واقع ہوگی یا نہیں۔"

مذہب اول: "آگر اور بعد اور مسود علماء کا یہ مسلک ہے کہ اس طرح تین واقع ہو جاتی ہیں، عورت مقلد ہو جائے گی، "ولا تلحل لہ (ولو حیوا الاول) حتی یتکلیح زوجا غیرہ"

مذہب ثانی: "ایک طلاق بھی واقع نہ ہوگی، جمیع فقہریہ کا یہ مسلک ہے۔"

مذہب ثالث: "اٹن عواہر کے نزدیک ایک واقع ہوگی، ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن القیم کا بھی اسی مسئلہ میں قرار ہے غیر مقلدین بھی اسی پر مسم ہیں۔"

"لیکن حقیقت میں یہ بات مشترک ہے کہ اگر تین مختلف الطہار میں ہوں تو واقع ہو جائیں گی اور عورت باطلاق مقلد ہو جائے گی۔"

"لیکن تیسرے ملک میں عائلی قوانین کسی مسلک کے مطابق بھی نہیں۔"

"دوسرے ایک قانون کی اعتراض ہیں اور اس کی آخرت پر ہوا ہونے کے لئے کافی ہیں۔"

دلیل جمہور: "من اتالی میں"

«حدثني فضيلة بن عيسى قال قال النسي صلى الله عليه وسلم لقلت، اما بنت ال خالدة وان زوجي فلانا ارسل اليي بطلاق، وامي سألت اهل الثقة والسكنى فابوا علي، قالوا يا رسول الله الله ارسل اليها بدلائل تطليقات، قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما الثقة والسكنى للمبرأة اذا تزوجها عليها الرجعة»

اس سے واضح ہو گیا کہ تین کے بعد رجعت کا حق نہیں۔

وکیل (۴) : "مطلق میں ہے۔"

ابن موبد بن غفلة، قال كانت عائشة رضي الله تعالى عنها  
الخصمية عند الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما فلما قتل  
علي رضي الله تعالى عنه قالت لتهلك الخلافة، قال يقتل علي  
تظهيرين الشبهة، انهي، قالت طالق، يعني ثلاثا، قال : فطلعت  
بها وبها وطلعت حتى قضت عدتها، فبعث اليها بتيقن لها من  
صدقاتها وعشرة الاف صدقة، فلما جاءه الرسول، قالت، متاع  
قليل من حبيب مفارق فلما بلغوا قولها بكى، ثم قال لو لا اني  
سمعت جدي، او حمشي امي انه سمع جدي يقول، ايما رجل  
خلق امراته ثلاثا عدلا فراقها، او ثلاثا مبهمة لم تحل له حتى  
تسبح زوجها ثوبه المراجعة ﴿﴾

وکیل (۳) : "حسن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رجلا طلق امراته ثلاثا  
فزوجت فطلق، فقتل النبي صلى الله عليه وسلم ان جعل ثلاثا؟ قال لا  
حتى يملوك عسلتها كما في الاول" (تقد)

وکیل (۴) : "فقار جلد ۱ صفحہ ۹۷ باب من اجاز الطلاق الثلاث" میں حضرت  
ابن ابن سعد کا قصہ۔"

وکیل (۵) : "مطلق میں۔"

ابن طلق بعض آبائي امراته الفأ، فالطلق جود الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله ان املا طلق املا الفأ،  
فهل له من مخرج؟ قال ان اياكم ثم حق الله تعالى فيجعل له من  
امره فخرجوا بالث من ثلاث على غير السنة وتسع مائة وتسع

وَسَعُونَ اِلَىٰ عُنُقِهِ

وَبُكِّلَ (۹) "نہائی میں جلوہ منظر" باب الثلاث المجبوءة وما فيه من التغليب، میں محمود بن لہیع کی روایت ہے "سحیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجل خلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضباً ابغى بكتاب الله والابن اظهر كرم" حتی قام رجل وقال يا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الا اقله"

وَبُكِّلَ (۱۰) "ظہری میں دن مرزا، احمد فی انکھیں جس کے آخر میں الفاظ یہ ہیں "قلت يا رسول الله لو خلقني ثلاثاً كان لي ان ارجعها قال اذا دلت منك وكانت معصية"

وَبُكِّلَ (۱۱) "دار قطنی میں" عن علي قال سمع النبي صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً طلق البتة فغضب وقال لتخلون آهات الله عزوا المؤمنين الله عزوا أو لعاً من طلق امرأته ثلاثاً لا تخل له حتى تنكح زوجاً غيره"

اس کے علاوہ ابن ابی شیبہ، مصنف عبد الرزاق، مولانا غیرہ وکتب احادیث میں ہے ثامہ الدل موجد ہیں اور اسی پر صحابہ کرام مجتہدین فقہاء اسلام کا اتفاق اور اتفاق ہے۔

وَبُكِّلَ فَرَّقَ طَائِفِي، مسلم هذا المستمسك باب طلاق الثواتر عن عباس رضي الله تعالى عنهما کی روایت ہے "كان الطلاق على عهد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وامی مکہ و مستین من خلافة عمر طلاق الثلاث واحداً فقال عمران الناس له استعملوا فی امر نکاحت لهم فيه اناة فلما مضى عليهم فامتناد عليهم"

جو اسید "یہ غیر داخل بہا کے لئے ہے کیونکہ اس زمانے میں لوگ غیر ع قول بہا کو اس طرح طلاق دیتے تھے "الث طلاق، الث طلاق، الث طلاق" اس طرح

صرف پہلی واقع ہوئی ہے اس کے برخلاف حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں لوگوں نے انت طلاق ثلاثا کے الفاظ سے طلاق وید شروع کی اس لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تینوں کے قیام کو حکم لگایا۔ (نہد فی السنن)

جواب (۴) کہ "لفظ طلاق تین دفعہ استعمال کیا لیکن نیت طلاق صرف پہلی مرتبہ میں ہو جاتی تاکہ یاد آوے تو دیا تہ ایک واقع ہوگی۔"

"دوم رسالت میں لوگوں کی زیارت پر اہتمام تھا کہ وہ جھوٹ شہ پولیس گے بعد میں یہ اہتمام ختم ہو گیا اس لئے حکم بھی دیا گیا۔"

جواب (۳) کہ "یہ حدیث رسول نہیں۔"

دلیل (۲) کہ "مسند احمد میں 'عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما طلق وکمالہ بن عبد یزید ابو بنی مطلب، امراتہ ثلاثا فی مجلس واحد فحزن علیہا حزناً شديداً، قال لسلطه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف طلقتمہا؟ قال طلقتمہا فقال: فی مجلس واحد' قال نعم، قال: فاما تلك واحدة فاربعها ان شئت، قال لم جمعہا"

جواب: "قدمہ روایت کے الفاظ مختلف ہیں، ایک روایت میں "طلق امراتہ ثلاثا" (مسند احمد) ایک روایت میں "طلق امراتہ البتہ" (مسند احمد)

"امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے البتہ والی روایت کو وہ حدیث ترجیح دی ہے۔"

۱ یہ روایت حضرت زکاتہ کے اہل خانہ سے ہے "وہم أعلم بہ"

۲ طلاق ثلاثا والی روایت مضطرب ہے جب کہ البتہ والی میں اضطراب نہیں۔

"اس لئے صحیح یہ ہے کہ زکاتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تین طلاق نہ دی تھی بلکہ طلاق البتہ دی تھیں، صرف بعض راویوں نے روایت بالمعنی کرتے ہوئے طلاق ثلاثا سے تعبیر کیا ہے۔"

"اس مسئلہ کی پوری تحصیل ممدۃ الامت فی طلاق الثمات قبلیات متعددہ خطبات

جلد ماضی کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

## أبواب الرضاع والطلاق

### باب ما جاء في امرك بيدك

”تقبیض طلاق اگر امرک ہدک سے ہو تو وہ مجلس پر منحصر رہتی ہے، الا یہ کہ متقی  
ہوتے کہے۔“

”احکام کے نزدیک نیت زوج پر ہے ایک ہائیں یا ممکن نہیں۔“

”ما الکلیہ کے نزدیک عورت کو اختیار ہے۔“

”شواہق کے نزدیک نیت زوج — ایک — دو — نہیں۔“

### باب ما جاء في الخيار

”لفظ اختاری کے لیے تقبیز طلاق بھی مجلس پر منحصر رہتی ہے۔“

”البتہ اس کے قسم میں اختلاف ہے۔“

”اختیار کے نزدیک عورت اگر اپنے نفس کو اختیار کرے تو ایک طلاق ہائیں واقع  
ہوگی، اگر زوج کو اختیار کرے تو کچھ بھی واقع نہ ہوگا، نیز تن کی نیت کا کسی طرف  
سے بھی اعتبار نہ ہوگا۔“

”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اختیار نفس میں ایک رہی ہوگی، شوہر کو  
اختیار کرنے پر محض اختیار کچھ نہیں، عین کی نیت سے تمین واقع ہوں گی۔“

”امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اختیار نفس ایک ہائیں اختیار زوجی میں ایک  
رجسی واقع ہوگی۔“

”حدیث باب امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف جنت ہے الحجیم لا رسولی اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فاحترماہ حکمان خلافاً“ استنبہام انہاری ہے یعنی اس سے

کوئی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

## باب ماجاء فی المطلقۃ ثلاثا لا سکنی لہا ولا نفقۃ

"فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مطلقہ، دھیر اور متوہ طلاق عدت کے دوران نفقہ اور سکنی دونوں کی مستحق ہے البتہ متوہ غیر حاملہ کے بارے میں اختلاف ہے۔"

مذہب اول: "احناف کے نزدیک متوہ غیر حاملہ کا نفقہ سکنی شوہر پر واجب ہے۔"

مذہب ثانی: "امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک "لا نفقۃ ولا سکنی"

مذہب ثالث: "امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ و امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سکنی واجب ہے نفقہ واجب نہیں۔"

ویسل مذہب ثانی: "عدت طہریت قیس ہے۔"

ویسل مذہب ثالث: "عدم نفقہ کے لئے یہی عدت طہریت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے لیکن اسکو ہن من حیث سکنتم من وجہ حکم کے سکنی کا اشتباہ کرتے ہیں۔"

ویسل مذہب اول: "والمطلقات منافع بالمعروف حقا علی المظہین" اس سے دونوں ثابت ہیں نیز امام بخاری نے اسکو یمن سے بھی مسلک احناف ثابت کیا ہے۔"

ویسل (۴) دار قطنی میں: "عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المطلقۃ ثلاثا لہا السکنی والنفقۃ"

ویسل (۳) طحاوی میں قالہ: "بت قیس کی بات سن کر فرمایا: "سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول لہا السکنی والنفقۃ"

## باب ماجاء لا طلاق قبل النکاح

"اس پر اتفاق ہے کہ غیر مکتودہ نکاحات طلاق کہنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔"

اگر چہ وہ بعد میں اس کی منکوحہ بن جاتے۔

”البتہ اگر ملک کی طرف بہت کر کے کہے: ”ان نکحتک قالت طالق“ اس میں اختلاف ہے۔“

مذہب اولیٰ: ”خفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسی تطبیق درست ہے۔“

مذہب ثانی: ”احادیث شریفہ کے نزدیک یہ تطبیق باطل ہے۔“

مذہب ثالث: ”مالکیہ کے نزدیک عمومی تطبیق باطل ہے (مثلاً) ”کلمہ نکحت امرأۃ طالق“ کہے۔ البتہ خاص عورت، خاص قبیلہ، خاص وقت کی تطبیق درست ہے۔“

”معلوم کی صورت میں دلیل یہ ہے کہ ایک طالق چیز کو باطل حرام کر دیتا ہے۔ اس اعتبار میں نہیں، بلکہ شائع و عام کی دلیل حدیث باب ہے۔“ ”ولا طلاق له لیسا لا یسلک“

جواب: ”طالق مضاف الی الملک کو طالق فی غیر الملک نہیں کہا جاسکتا کیونکہ وقوع طالق حصول ملک کے بعد ہوگا، لہذا حدیث باب سے احتیاط کے خلاف استدلال درست نہیں۔“

”احتیاط کے نزدیک یہ حدیث معمول ہے، جو محقق ہو غیر کے ملک کے ساتھ۔“

”ہامی اس بشرط کی تائید مصنف عبدالرزاق جلد ۶ صفحہ ۴۴ کی روایت سے ہوتی ہے۔“

دلیل اختلاف: ”موطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت ہے: ”سألی القاسم بن محمد عن رجل طلق امرأۃ أن هو تزوجها قال فقلت القاسم بن محمد ان رجلاً بعلى امرأۃ عليه كظفر أمه أن هو تزوجها فأمره عمر بن الخطاب أن هو تزوجها أن لا يقر بها حتى يكثر كحماره المستطهر“

”تخریج آثار ابن کثیر مصنف عبدالرزاق جلد ۶ صفحہ ۴۴، ۴۵ پر موجود ہے۔“





ہو۔ "خلع ہو رہا ہے وہاں اس کے طلاق سے طلاق باہمال کا ذکر ہے لہذا الطبع مرتان سے خارج نہیں۔"  
 "لہذا ان مطلقین" سے تیسری طلاق کا ذکر ہوگا جس سے طلاق کا چار ہونا لازم نہیں آتا۔"

### کیا خلع عورت کا حق ہے؟

"اس پر تمام علماء کا اتفاق رہا ہے کہ خلع ایک ایسا معاملہ ہے جس میں تراضی طرفین میں ضروری ہے کوئی فریق کسی دوسرے کو اس پر مجبور نہیں کر سکتا لیکن اس زمانہ میں بعض متجددین نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ خلع عورت کا حق ہے جسے وہ خود ہی سرمنی کے بغیر بھی و عدالت سے وصول کر سکتی ہے۔ کچھ عرصہ سے پاکستان کی عدالتوں میں یہی حکم ہو رہا ہے جو قرآن و سنت کے فیصلہ کے خلاف ہے اور جمہور کے اتفاق کے بھی خلاف ہے۔"

### باب ماجاء فی کفارة الظہار

تہذیب اول: "امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ و امام رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر مسکین کو ایک مد گندم دینا ہوگی۔ کیونکہ حدیث میں چارہ صاع کا حکم آیا ہے، ایک صاع بھی چارہ ہوتے ہیں۔"

تہذیب ثانی: "حجیرہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کفارہ لکھا جس صدقہ الفطر کے ہے اور وہ اس امر کا ہے "ما تلعمہ و ما تلعمہ من لیلین متینین" و من سکتا و من سکتا صاع کا ہوتا ہے۔"

حدیث باب کا جواب: "اصل تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے معروف صمد دیا تھا لیکن جب انہوں نے لا اید کہ کر لاکر گر دیا تو جو موجود تھا وہ ان کو دے دیا وہ پندرہ صاع تھا اور یہ صرف ان کی رسمیت ہے۔"

جواب (۲): "یہ ممکن ہے کہ مکمل آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار مرتبہ پھر کر دی ہو جیسا کہ عوامی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصطفاہ من کلین فی کل منها خمسۃ عشر صاعاً اس سے معلوم ہوا کہ ایک مکمل پانچ اکٹھا نہیں کیا گیا۔"

جواب (۳): "مکمل کی شرح میں اختلاف ہے یہاں اگرچہ چارہ صاع کا ذکر ہے ابواؤد میں ایک جگہ سب وصالوں میں ایک جگہ ستوں صاع کا ذکر ہے۔"

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

## ابواب الیوع

۱ "بگ کی ملازمت کیوں چاہتے ہو؟" "خداوند تم کی وجہ سے۔"

۲ "انکار سود مرکب چاہتے ہو؟" "نہیں، مگر ہمیں 'لا تاكلوا الربا اضعافاً مضاعفة'"

جواب (۱): "لا تشعروا بالیاسی لئلا تلیذوا" یہ قید اتھاتی ہے۔

جواب (۲): "یاسی میں بادام ہے جو لیلیٰ و کشیر کو شال ہے۔"

جواب (۳): "خطیہ ابواب میں آیا 'الربا موعودۃ کلہ'۔ البخ"

جواب (۴): "مکمل طرح جہ نفعاً فہو ربا۔"

۳ "اعلان جنگ: 'لاذیوا یعرب من اللہ ورسولہ'"

۴ "سود کے قائلین جواز کے دلائل: 'ابتداء اسلام میں قرض صرف"

شروع بات زندگی یا اخین فرنی کے لئے لیا جاتا تھا، اب وہ نہیں۔"

"سجارتی قرضوں پر سو ہے۔"

"ایک لطیفہ: گانا بجا، حرام ہے۔"

"پھر تیرا بھائی جاکر ہوتی چاہیے۔"

"اب نظریہ بھی حلال ہے۔"

”علم حقیقت پر لگنا ہے صورت پر نہیں۔“

”والہی وحش کی عمر وحش۔“

① شرعی احکام میں ریر و مریر کا فرق نہیں، لہذا اب بھی ظلم غریب پر ہوتا ہے۔

(الخ)

جھگڑنے نقصان کے لئے انشورس سمجھتی ہے فائدہ حاصل کرنا، وغیرہ۔

② ”قرضی تعان ہے تو سود نہیں، اگر ٹرائٹ ہے تو نقصان میں بھی شریک

ہوں۔“

اس لئے ”ان الرباء یضع وسبعین شعبۃ ادھاھا کمالدی یقع علی امہ“

باب ماجاء فی الصحارۃ وتسمیۃ النبی صلی

اللہ علیہ وسلم ایامہم

”والہی یا کمیشن انجنت ہمارے ہے۔“

”عند بعض فیصلہ کے اعتبار سے، عند بعض مقرر کر کے۔“

باب ماجاء فی النہی عن المحافلۃ والمزانیۃ

”امیرہما انکلام۔ ملت، اور۔“

”انہ علاقہ کے نزدیک قرآن کی حق رعب کے ساتھ کسی صورت میں بھی ہاؤ نہیں،

نہ یہ ایداد و حارہ، کیونکہ وہ قول میں نقصان ہوگا۔“

”کیونکہ رعب خلک ہو کر کم ہو جائے گی، بصورت دیگر وقت فقہ اگر نکاح میں کیا

جائے تو یہ جائز نہیں۔“

تہذیب ثانی: ”امام الاصلیٰ، رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک منشاء عقد نکاح سے حج جائز

ہے بعد میں نکاح ہو جائے، اس کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں۔“

کیونکہ حدیث میں ہے "انصر بالصر والفضل رمانہ"

پھر فرمایا رطب قمر کی جمن سے ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے تو یہ حدیث کا ابتدائی حصہ تھا رہا ہے کہ چائے قمر کی جمن سے اگر ہم جمن نہیں تو اسی حدیث کا آخری حصہ جواز تھا رہا ہے "واذا اختلف الاجناس فبعوا كبف شتم اذا كان يداً بيده"

پھر فرمایا قمر اور رطب ایک جمن سے ہے۔

"ایک صحابی خیر سے رطب سمجھ کر لایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا نہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اکمل لصر حیر ہکذا" یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رطب پر قمر کا لفظ استعمال فرمایا۔"

حدیث باب کا جواب زید ابو عیاش بھول ہے "قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ والحاکم وابن حرم وابن عبد البر وابن مبارک معہول" بخاری، مسلم اپنی صحاح ست میں اس کو نہیں لائے۔

## باب ما جاء في كراهية بيع الثمرة

قل ان يئدو صلاحها

حدیث میں الفاظ مختلف آئے ہیں

① "یعنی عن بيع الثمر حتى يئدو"

② "یعنی عن بيع الثمر حتى يئد"

③ "یعنی عن بيع الثمرة حتى يئدو صلاحها"

لنا لفظ سے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ تمبیہ لکھا ہے کہ بیچ سے قبل چھل کا پکنا ضروری ہے پکنے سے پہلے بیچ درست نہیں۔

"امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ حقیقہ لکھا ہے چھل کا آفات و بیماری سے محفوظ

اولا کافی ہے۔ پورا پکا ضروری نہیں۔“

مسئلہ ①: ”بھل اگر درخت پر ظاہر ہوئے ہوں تو اس کی بیج بالفاق ناجائز ہے جیسا کہ آئی کل زمان ہے کہ بھول آتے ہیں بیج ہو جاتی ہے اور اس سے یہ صورت یہ ہے کہ بار بار بیج یا اس سال کے لئے ٹھیکہ پر دیا جاتا ہے یہ بھی منع ہے حدیث میں ہے۔“ ”یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع المسین“

بیع بشرط القطع: ”بھل درخت پر ظاہر ہو چکا لیکن ابھی پکا نہیں تو اس کی بیج کی تمن صورتیں ہیں۔“

① پہلی صورت کو بیع بشرط القطع کہتے ہیں، بیج ہو جانے کے بعد بالغ مشتری سے کہے کہ بھل فوراً توڑ کر لے جاؤ (بھل فوراً توڑنا بیع کے اندر مشروط ہو بیع کی یہ صورت بالفاق جائز ہے۔)“

② بیع بشرط التروک: ”دوسری صورت یہ ہے کہ بیج ابھی ہو جائے لیکن بیج میں یہ شرط ہو کہ بھل درختوں پر رہے گا، پکنے کے بعد توڑا جائے گا، یہ صورت بالفاق ناجائز ہے۔“

③ مطلق من الشرط: ”بیج کو ابھی بھل کر لیں لیکن قطع بھل یا ترک بھل کی کوئی شرط نہ لگائیں اس میں اختلاف ہے۔“

مذہب اولی: ”ائمہ مجتہد کے نزدیک یہ صورت بھی ناجائز ہے۔“

مذہب ثانی: ”امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ صورت جائز ہے۔“

دلیل مذہب اولی: ”حدیث باب ہے قل ان یبدو عدلاجھا“ سے پہلے بیج سے منع فرمایا۔“

دلیل مذہب ثانی: ”الحاکمی میں ”من باع نخلاً بعد ان یتویر فتمتھا فلیباع الا ان بشرط المستاع“ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشتری کے شرط لگا دیئے کی صورت میں بھل کو بیج میں داخل قرار دیا حالانکہ جس وقت بھل کی ماہر ہوئی اس

وقت بھی بدو صلاحات کا ظہور نہیں ہوا تھا۔

”اس سے معلوم ہوا کہ اگر درخت پر چھوڑنے کی شرط نہ لگائی جائے تو ثمرہ کی بیخ کنل بدو صلاحات بھی جائز ہے۔“

حدیث باب کا جواب: ”بدو صلاحات سے پہلے بشرط القطع بیع کرنے کی صورت میں آپ بھی اس کو جائز کہتے ہیں، مومن حدیث پر آپ نے بھی عمل نہ کیا، بلکہ ایک صورت کو غماص کر لیا تو دوسری صورت مطلق لمن الشرط بھی غماص ہم نے کر لی اس لئے کہ وہ بھی بشرط القطع ہی کی طرف راجع ہے کیونکہ اس صورت میں بالفتح کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مشتری سے کہے کہ وہ اپنا پھل فوراً کاٹ لے۔“

”لہذا اس صورت میں کوئی مضرو نہیں ہے، یہ صورت بھی جائز ہے۔“

غلام جواز کی علت: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”الزمان ان منع الشعوب انهم يستحل احلکم مال احبہ“

”یہ نبی تحریری نہیں، بعض فقہاء نے اس کا جواب یہ دے دیا ہے کہ یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور مشہورہ کے فرمائی، بخاری میں زید بن ثابت سے تفصیلی حدیث مروی ہے۔“

### باب ما جاء في كراهية بيع الغرر

”غرر کا معنی غیر یقینی مال، بعضی مرتبہ اس کا ترجمہ دھوکے سے بھی کیا جاتا ہے، دراصل غرر ایک اصطلاح ہے، جس میں مقدمین تین باتوں میں سے ایک پائی جائے، اس میں غرر محقق ہو جائے گا۔“

① معنی یا ثمن مجهول ہو جیسے بیع اصناف میں معنی مجهول قبی یا ثمن و قیمت مجهول ہو۔

② معنی غیر مقدمہ، قسم ہو جیسے حبل الجملہ کے امداد یا الطریقۃ للہواء یا سکہ فی البحر وغیرہ۔

۳) تعلق امتحان علی المظہر، یعنی تمطیک کو کسی ایسے واقعہ کے ساتھ معلق کرنا جس کے وجود میں (آنے یا نہ آنے) دونوں کا احتمال ہو، مثلاً ہائے کہے آپ ٹخن دے دیں، اگر قفاں واقعہ پیش آگیا تو میں صبح تمہارے حوالے کروں گا، اس کو قرار یعنی جوا بھی کہتے ہیں۔

”انشورئس میں بھی غرر ہے“ ”بیر یعنی انشورئس میں بھی غرر ہے، اس کی تین اقسام ہیں۔“

۱) زندگی کا بیسہ: کیا ہے کہ کتنی بکثرت ہے تم ہر ماہ دس سال تک ایک ہزار روپے ادا کرو اس دوران اگر تمہارا انتقال ہو گیا تو ہم تمہارے ورثہ کو دس لاکھ دیں گے، اور اگر آپ کا انتقال نہ ہوا تو تمہاری اصل رقم کے ساتھ کچھ سود ملا کر واپس کر دیں گے، بعض کہیںیاں کچھ بھی واپس نہیں کرتیں، اس لئے مسئلہ میں غرر واضح ہے اس لئے یہ ناجائز ہے۔“

۲) اشیاء یا سامان کا بیسہ: ”مکان، دکان، کار، ٹیکسری کا بیسہ۔“

”انشورئس اسے کہتے ہیں کہ تم ملانہ ایک ہزار روپے رہو اگر تمہاری چیز کا نقصان ہو گیا تو معافی ہم کریں گے، اگر نقصان نہ ہوا تو جمع شدہ رقم ضبط ہے، اس میں بھی غرر ہے، ایک طرف قسط کی ادائیگی چھٹی ہے، دوسری طرف حادثہ کے معلق ہے۔“

۳) مسئولیت کا بیسہ: ”جس کو آج کل قمری پارٹی انشورئس یعنی فریق حادثہ کا بیرہ کہا جاتا ہے۔“

”ایک شخص کمپنی سے کہتا ہے کہ ممکن ہے کہ کوئی فعل مجھ سے سرزد ہو جائے، میں کسی کا مفروضہ ہو جاؤں، اگر ایسا ہو گیا تو میری طرف سے اس کا قرض ادا کرنا، کمپنی اسے منظور کرتی ہے کہ تم ہر ماہ اتنی قسط ادا کرتے رہو، جب حادثہ پیش آئے گا ہم تمہاری طرف سے رقم ادا کر دیں گے، یہ بھی غرر ہے ایک طرف سے رقم کی ادائیگی چھٹی، دوسری طرف سے فیر چھٹی ہے، صرف احتمال پہنچتی ہے۔“



امداد یا تمہی جائز ہے۔ ”صورت یہ ہے کہ وہن تا جمل کر فہم اکٹھا کرتے ہیں۔  
الخ، پس اگر قنونا ضروری ہو تو جائز ہے جیسے کار و غیر و کما۔“

### باب ماجاء فی کراہیۃ بیع مالیس عندہ

سے جائز نہیں: ”غیر مملوک بیع فروخت کرنا منوع ہے۔“

ولا یریح عالم یضمن: ”یہ ایک اصول ہے کہ جب تک کوئی چیز اپنے حاکم  
میں نہ آئے اس کو آگے بچھڑا جائز نہیں۔“

سواء کراہیہ میں فرق، نکاح اور زنا میں فرق۔

”زمن کی بیع قبل اقبض جائز ہے اس لئے کہ ہمارے ہاں کراہت کا خوف نہیں۔“

”میں قبضہ ضروری نہیں، وکیل کا قبضہ یا اہل ان میں آنا کافی ہے۔“

اسم التجاری۔ علامۃ التجاری (ٹریڈ مارک) اس کی بیع ایک شرط سے جائز ہے۔“

”گڈ کی ایک حق ہے کراہیہ داری کو باقی رکھنے کے لئے، لیکن اس کی بیع جائز

نہیں۔“



## ہماری دیگر مطبوعات

- آیات متعارضہ اور آن کا حل: ..... حضرت مولانا لورکنگٹوی صاحب
- تحفہ والدین: ..... ابو حنیفہ رابعی صاحب
- جنتی عورت: ..... مولانا محمد مفتی ارشاد القاسمی صاحب
- حیاء الصحابہ: ..... مترجم مولانا محمد احسان الحق صاحب
- ریاض الصالحین مترجم: ..... مولانا محمد حسین صدیقی صاحب
- قرآنی افادات: ..... مولانا محمد عطاء ندوی صاحب
- کاتبین وحی: ..... ابوالحسن اعظمی صاحب
- خلاصۃ الخواشی: ..... حضرت مولانا مفتی ابراہیم صاحب
- روضۃ الصالحین: (۵ جلد) ..... مولانا محمد حسین صدیقی صاحب
- ترجمہ تنبیہ القافلین: ..... مولانا محطوط الحسن سنہلی صاحب رحمہ اللہ
- حصول علم کے آداب: ..... مولانا ارشاد احمد فاروقی صاحب
- شماں کبریٰ: (۷ جلد) ..... مولانا محمد مفتی ارشاد القاسمی صاحب
- شیاطین سے حفاظت: ..... مولانا مفتی محمد عاشق الہی رحمہ اللہ علیہ
- منتخب احادیث: ..... مولانا محمد سعید صاحب کاندھلوی
- بیوشی شمر: (اول، دوم) ..... حضرت مولانا محمد مسنی صاحب رحمہ اللہ